

تدريب مسند الإمام المظلم والمجتهد المقدم

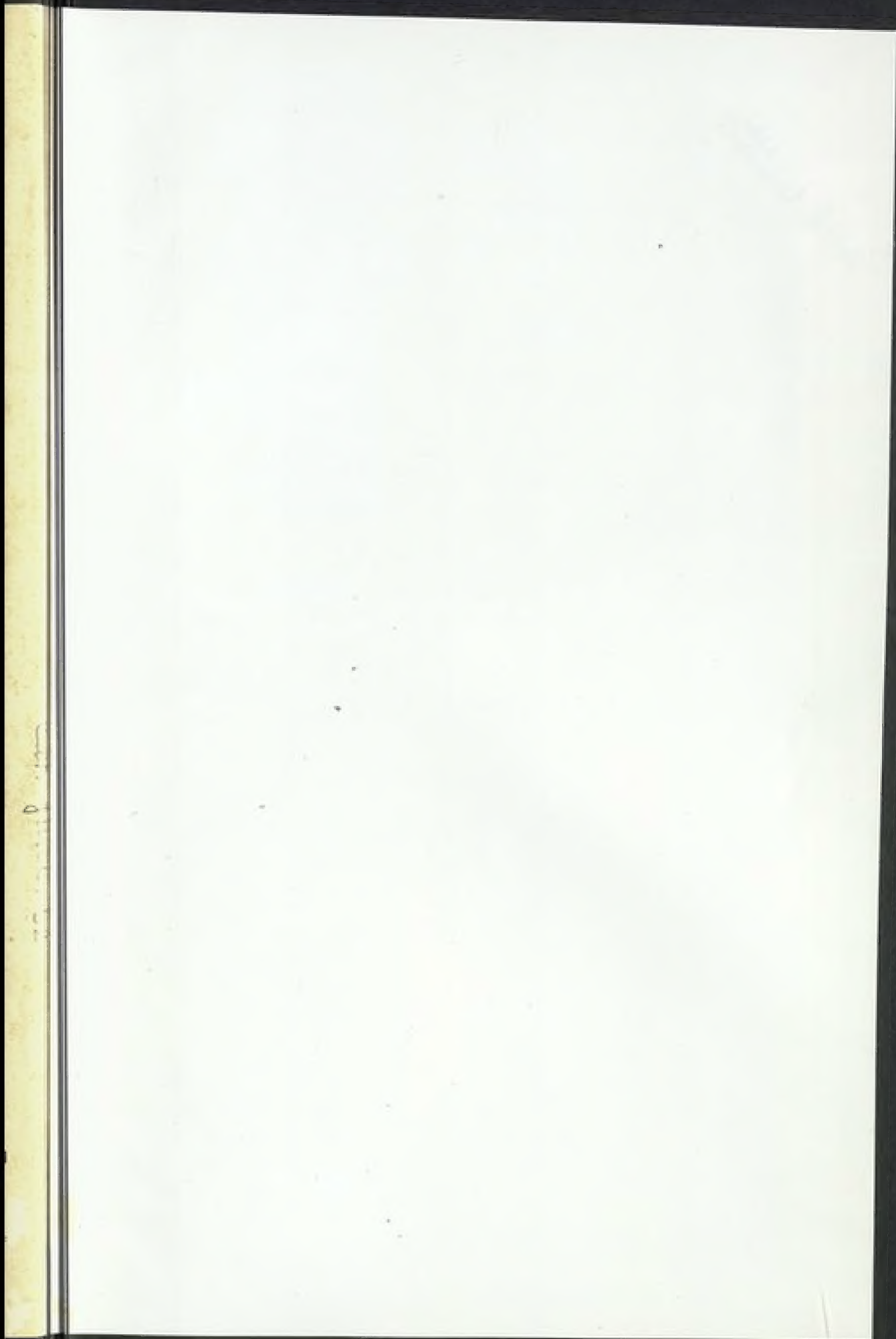
297.125 : 56105A : V.1

AUB 10000

AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT



1000



قسم المعاملات
العدد المطبوع ٥٠٠

ترتيب
مسند الإمام العظيم وجمعه المقدم
أبي عبد الله محمد بن أبي بكر النخعي
رضي الله عنه المتوفى سنة ٢٤٠ هـ

رتبه المحدث البار محمد عابد السندی علی الابواب الفقهية انقع ترتيب ،
مع تهذيبه أبدع تهذيب بعد ان كان غير محبوب ولا مهذب

عرف الكتاب وترجم المؤلف

العلامة المحدث الكبير صاحب الفضيلة الشيخ

محمد زاهد بن الحسن الكوثري

وكيل المشيخة الاسلامية في الخلافة العثمانية سابقا

79011

تولى نشره وتصحيحه ومراجعة أصوله على نسختين مخطوطتين
بدار الكتب الملكية المصرية

السيد عزت الطاهر الحسيني

مؤسس ومدير مكتب نشر الثقافة الإسلامية

السيد يوسف علي الزواوي الحسني

من علماء الأزهر الشريف



كلمة النشر : —

نحمدك اللهم خالق الخلق ، ومالك الملك لا إله إلا أنت لا شريك لك ، ونصلي ونسلم على رسولك وامين وحيك المصطفى سيدنا ومولانا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وعلى آله وأصحابه والتابعين وتابع التابعين الذين خدموا هذا الدين الحنيف بقلوب صادقة عامرة بالإيمان القوى فقاموا بالواجب عليهم خير قيام لا يبتغون من وراء ذلك دنيا يصيبونها بل كان رائدوهم رضوان الله ورحمته وغفرانه .

أما بعد : فمن المحقق الذي لا جدال فيه أن أشرف الكلام وأعظمه كلام الله سبحانه وتعالى وأصدق الحديث وأكمله حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد عنى علماء المسلمين في العصور الفائرة بتدوين أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وضبطها ، وشرحها ، والبحث عن رجالها وترتيبها ومن أفاضل العلماء الذين خدموا الحديث وعنوانه أمام المحدثين في عصره وشيخ مشايخ علماء زمانه الشيخ محمد عابد السندی المتوفى سنة ١٢٥٧ هـ فإنه عنى بترتيب مسند الامام الشافعى وتهذيبه أنفع ترتيب ، وأمتع تهذيب فرتبه على أبواب الفقه ترتيباً علمياً يسره سبيل الاستفادة منه وحفظ وقت المراجعين والباحثين .

ولما كان هذا الكتاب لا يزال مخطوطاً لم تتداوله الايدي والناس في حاجة ماسة إلى الانتفاع به أرشدنا إليه وشجعنا على القيام بنشره شيخنا العالم العلامة بقية السلف الصالح الأستاذ الشيخ محمد زاهد بن الحسن الكوثري وكيل المشيخة الاسلامية في الخلافة العثمانية سابقاً ونزيل القاهرة الآن أمد الله في عمره ، فاعناداً على ارشاد فضيلته وتوجيهه لنا نجاسرنا بالاقدام على نشره متوخين بذلك خدمة الدين والعلم وتيسير البحث على العلماء والطلاب وغيرهم من القلدين لمذهب الامام الشافعى ليتبينوا منه دليل مذهب امامهم ولينتفع به كافة رجال العلم والبحث . ثم لكي يتمكن من ابراز طبعتنا هذه في حلة قشبية خالية من الاغلاط بقدر المستطاع راجعنا الأصول التي بيدنا على عدة نسخ منها نسختان خطيتان محفوظتان في دار الكتب الملكية المصرية بالقاهرة تحت رقم ١٨٣٢ و ٢٣٥٢ حديث ، وغيرها من النسخ التي عثرنا عليها .

ومضاعفة للفائدة ، ومبالغة في النفع رأينا أن تقدمه للقراء مضبوط الكلمات مشروحها فرغبنا إلى حضرة الاستاذ الكبير والفقوي الاديب صاحب الفضيلة الشيخ حامد مصطفى

المدرس بكلية اللغة العربية بالجامعة الأزهرية أن يساهم معنا في هذا العمل الجليل فلم يسعه حفظه
الله مع ضيق وقته وكثرة عمله إلا أن يجيب هذه الرغبة خدمة لأحد أئمة رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأحياء لذكرى الامام الشافعي الذي يحتل من قلبه وحبه أسمى مكان فجزاه
الله عن العلم وخدامه خير الجزاء .

هذا واننا نتقدم إلى القراء الكرام بهذه الدرة اليتيمة ، والتحفة الثمينة الفريدة بعد
بذل جهد غير قليل في ابرازها بهذه الصورة راجين من الله سبحانه وتعالى أن يوفقنا في
هذه الدنيا إلى خير العمل وأن يجعلنا في الآخرة من المقبولين الخائزين لعفوه ورضاه انه
مميع مجيب

ناشرا الكتاب

السيد يوسف على الزواوي الحسني السيد عزة العطار الحسيني
من علماء الأزهر مؤسس مكتب نشر الثقافة الاسلامية

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسند الإمام أبي عبد الله الشافعي

رضي الله عنه

وكلمة عن جمعه وترتيبه

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

أما بعد : فإن مسند الإمام المعظم ، والمجتهد القدام ، أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه ، من أرفع المسانيد شأناً ، وأعظمها رقماً ، لمن يريد أن يطلع على وجوه التدليل ، على مذهب هذا الإمام الجليل ؛ لأنه حوى معظم ما استند إليه هذا الإمام ، من أحاديث الأحكام ، في الحلال والحرام .

وقد قال الحافظ أبو المحاسن محمد بن علي الحسيني الدمشقي الشافعي رحمه الله في (التذكرة في رجال المسانيد العشرة) - وهي في مكتبة الكبرلي بالآستانة - : (ذكرت فيها رجال الأئمة الأربعة القندي بهم ؛ لأن عمدتهم في الاستدلال لهم لمذاهبهم في الغالب على ما رووه في مسانيدهم بأسانيدهم) ثم ذكر الموطأ لما لك ثم قال : (وكذلك مسند الشافعي ؛ فإنه موضوع لأدلة على ما صح عنده من مروياته) ثم ذكر مسند أبي حنيفة ، ومسند أحمد رضي الله عنهم . وكلام الحسيني هذا يدل على أنه كان يعرف أن لهم أدلة أخرى سوى ما في تلك المسانيد على ما يظهر من قوله . (في الغالب) وإن تجاهل ابن حجر هذا القيد فأخذ يرد في (تعجيل المنفعة) على الحافظ الحسيني بما لا يرد عليه ، مع ظهور أن الحسيني ليس بمن يجمل جامع مسند الشافعي ، ولا مدون مسند أبي حنيفة ، ولا أن للأئمة أحاديث سوى ما في تلك الكتب ، وتلك أمور قل بين طلبة العلم من يجملها فضلاً عن مثل الحسيني حفظاً وإطلاعا ، لكن ابن حجر بلده تعقب من قبله على أي وجه كان !! .

ومسند الشافعي هذا يحتوي على أحاديث سمعها أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم المتوفى سنة ٣٤٦ هـ من الربيع بن سليمان المرادى المؤذن المتوفى سنة ٢٧٠ هـ في ضمن كتب الأم وغيرها التي سمعها مباشرة من الإمام الشافعي رضي الله عنه — غير أحاديث معروفة سمعها بواسطة البويطي — ، ومدون تلك الأحاديث بأسانيدھا في ذلك السفر المعروف بمسند الشافعي هو : أبو عمرو محمد بن جعفر بن مطر النيسابوري المتوفى سنة ٣٦٠ هـ صاحب الأصم ، وكان جمعه لتلك الأحاديث في ذلك السفر لشيخه بطلبه ، وقيل إن جمعه كان لنفسه لا لشيخه ، ويقال إن الجامع هو الأصم نفسه ، والله أعلم .

وعلى كل تقدير أحاديث ذلك المسند من مسموعات ابن مطر من الأصم ضمن سماعه لكتب الأم منه كما سمعها هو من الربيع ، وهو سمعها من الشافعي رضي الله عن الجميع ويكنى بعض أهل العلم ابن مطر أبا جعفر والله أعلم .

فمسند الشافعي سواء كان جمعه تحت إشراف الأصم أو من غير إشرافه عليه ، غير مرتب على الشيوخ ولا على الأبواب ، ولذا قال ابن حجر في تعجيل المنفعة : (ولم يرتب الذي جمع حديث الشافعي أحاديثه لأعلى المسانيد ولا على الأبواب ، وهو قصور شديد ؛ فانه اكتفى بالتقاطها من كتب الأم وغيرها كيف ما اتفق ، ولذلك وقع فيها تكرار في كثير من المواضع اهـ) . ولذا ترى في المسند سرد أحاديثه تحت عناوين إما غير دالة على أبواب الفقه اكتفاء بمجرد ذكر مصادرها من الكتب نحو (من كتاب اختلاف مالك والشافعي و (من كتاب الرسالة) و (من كتاب إبطال الاستحسان) ، و (من كتاب اختلاف أحكام القرآن) و (من كتاب سير الواقدي) ، و (من كتاب جماع العلم) ، و (من كتاب اختلاف على وعبد الله) وتلك عناوين لا تدل على نوع معاني الأحاديث المدونة تحتها ، وإما دالة على أبواب من الفقه لكن لا دقة في توزيع الأحاديث عليها ولا في جمعها في أبوابها .

وكان هذا المسند الجليل يتقصه هكذا حسن التبويب فيحول ذلك دون استثمار فوائده بأيسر نظرة ، وقد شرحه ابن الأثير في عدة مجلدات ، وكذا الرافعي ثم قام الأمير المحدث سنجر الجاولي المتوفى سنة ٧٤٥ هـ بجمع ما في الشرحين في صعيد واحد ، ومضوا جميعا على إهمال ترتيب أحاديث الكتاب بحيث يعم النفع به .

والواقع أن أهل العلم قصرُوا في خدمة هذا السند الجليل المحتوي لجل أحاديث الإمام الشافعي إلى أن قيص الله لخدمته المحدث السند القائم بخدمة السنة وإقراء الكتب الستة في المدينة المنورة في القرن السابق الشيخ محمد عابد السدي المتوفى سنة ١٣٥٧ هـ ، فإنه عفى بترتيب مسند الإمام الشافعي وتهذيبه أنفع ترتيب وأمنع تهذيب كما فعل مثل ذلك في مسند أبي حنيفة فكان أجبر ملء هذا الفراغ مذخوراً له ، ليضاعف الله سبحانه حسنة ، ويرفع درجته .

والسدي هذا : (طوالم الأنوار في شرح المنار المختار) في ستة عشر مجلداً ضخماً — بين كتب الرافعي في مكتبة الأزهر — ، وله تبويب مسند أبي حنيفة على أبواب الفقه وشرحه في أربع مجلدات باسم (المواهب اللطيفة في شرح مسند أبي حنيفة) — بمحمودية المدينة المنورة وبالهند — وأثنى الثوب طبع مرات ، وله (مصر الشارد من أسانيد محمد عابد) من أنفع وأوسع الأثبات المؤلفة في القرن الهجري السابق — نسخته سقيمة منه محفوظة بدار الكتب المصرية — وكم حتم الكتب الستة سرداً ، ورواية ، وشرحا ، ودراية في المدينة المنورة ، وبسط القول في ترجمته في (ثبت الأثبات) لمولانا المحدث البارغ السيد محمد عبد الحى الكنانى حفظه الله .

ومحمد عابد السدي أيضاً (ترتيب مسند الإمام الشافعي) رضى الله عنه على أبواب الفقه مع شرحه إلى نصفه ، وله غير ذلك ، ويقول في (حصر الشارد) عند ذكر مسند الشافعي : (النقطه بعض النيسابوريين — وهو أبو جعفر محمد بن جعفر بن مطر — من الأبواب ، ويقال بل جرد أحاديث كتب الأم أبو عمرو محمد بن جعفر بن مطر لأبي العباس الأصم ، وقيل بل جردها الأصم لنفسه ، ولم يربط الذي جمع أحاديثه على أسانيد ولا على الأبواب ، بل اكتفى بالنقاط كما كيف ما اتفق ، فذلك وقع فيها تكرار في كثير من المواضع ، وقد وفق الله ترتيبه على الأبواب الفقهية ، وحذفت منه ما كان مكرراً لفظاً ومعنى ، ووقع إتمامه سنة ١٢٣٠ هـ ثم شرحت نصفاً منه وأسأل الله (إنعامه) .

والشارح عاش بعد ذلك سبعا وعشرين سنة ، ولا أدري ماذا حال دون إتمامه للشرح ؟ أم لم يبلغها خبره ؟ ، وقد قل السدي في مقدمة ترتيب مسند الشافعي بعد ذكره ترتيبه لمسند أبي حنيفة ، وكون مسند الشافعي غير مرتب على الأبواب الفقهية : (ولذلك كان بشكل البحث فيه على الطالب خصوصاً عند إيراد الحديث في غير مظاهه أو تكراره

للحديث في مواضع متفرقة من كتابه فاستخرت الله تعالى في جمعه وترتيبه ، وتهذيبه ، وتبويبه
فالشرح صدرى لذلك ، وشرعت مستعينا بالله تعالى في ذلك إنه مفيض كل خير
وجوده) .

وقد أتم الترتيب والتهذيب كآثرى على أكمل نظام ، وأحسن انسجام ، فله عند الله على
ذلك المنوبة الوافية ، والدرجات العالية ، إن شاء الله تعالى ، وترتيبه للسند بذكر كتاب
الإيمان والإسلام أولاً ثم كتاب العلم ، ثم كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، ثم كتاب
الطهارة في عشرة أبواب ، وهكذا .

وإن أروى ترتيب مسند الشافعي إجازة عن الشيخ أحمد طاهر العلاني عن المسند محمد
علي بن ظاهر الوترى ، عن الطوث عبد القى الدهلوى — الشروح الأسانيد في البيانع
الجلوى — عن الطوث البارغ محبوب مسند الشافعي محمد عابد السندى رحمه الله .

وأما مسند الشافعي نفسه فأرويه إجازة عن أبي طلحة محمد صدر الدين القاضي ، عن
محمد بن سنان الجوخدار ، عن سعيد الحلبي ، عن اسماعيل المواهي ، عن عبد القادر بن
خليل كذلك زاده ، عن محمد بن همام الدمشقي ، عن عبد الله بن سالم ، عن الشعبي محمد
البابلي ، عن أحمد بن خليل السبكي ، عن النجم الفيضاني ، عن زكريا الأنصاري ، عن
عبد الرحيم بن الفرات ، عن محمد بن إبراهيم الحارثي ، عن الفخر ابن البخاري أبي الحسن
علي بن أحمد السعدي ، عن أبي المسكازم أحمد بن محمد اللبان الأصمباني ، عن عبد القادر
ابن محمد الشيرازي — بكسر الشين وضم الزاء — عن القاضي أبي بكر أحمد بن الحسن الحيري
— بكسر الحاء — عن أبي العباس محمد بن يعقوب الأصم ، عن الربيع المرادي ، عن
الإمام الشافعي رضي الله عنهم أجمعين . (ح) ورويه زكريا الأنصاري ، عن ابن حجر عن
ابن أبي الجود ، عن الحجاز ، عن أبي السعادات الحامي ، عن أبي زرعة المقدسي ، عن مكي
ابن منصور . عن أبي بكر الحيري . وفرد سائق عبد القادر بن خليل أسانيد فيه في (المطرب
المعرب الجامع لأهل الشرق والغرب) بطرق ستة من شيوخه كما هو عادته في مروياته
فيه إلا أنه وهم في تحويل السند في أحد الطرق إلى الطحاوي ، لأن ما بطريق الطحاوي
هو كتاب سنن الشافعي الذي جمعه الطحاوي نفسه من مجموعاته من خاتمة المزي عن الشافعي
رضي الله عنهم ومسند الشافعي الذي يرويه الأصم غير ذلك ، وأروى مسند الشافعي أيضاً
مكتوبة عن المرحوم محدث اليمن الأكبر الحسين بن علي العمري المعمر ، عن الحافظ اسماعيل

ابن محسن عن الشوكاني بسنده في انخاف الأكابر إلا أنه ساق بسنده بطريق ابن حجر ، عن
الصلاح بن أبي عمر كما فعل الكوراني ، لكن ابن حجر ليس له إجازة خاصة من الصلاح
ابن أبي عمر ، لأنه توفي بالشام سنة ٧٨٠ هـ وابن حجر ابن سبع بعصر وإن شملته إجازة
الصلاح لأهل عصره ، لكن ابن حجر لا يقول على مثل هذه الإجازة العالمة ، كما ذكرته
في صدر التحرير الوجيز ، وإنما ذلك نصرف بعض أصحاب الأثبات بسنده ، والعمدة في
رواية ابن حجر لسند الشافعي روايته عن ابن أبي الجعد كما سبق .

وكت أحض الأستاذ البهائي السيد محمد عزة العطار الحسيني على طبع هذا الكتاب
النافع للغاية منذ سنين متطاولة لما أعرفه منه في الثمرة الصادقة في طبع الكتب النافعة ،
لكن شاءت الأقدار أن يؤخر تليته لهذه الدعوة إلى اليوم الذي لا تمكنني ظروفي فيه من
الخدمة للكتاب بأكثر من هذه الكلمة ، والمتنظر من قضية السيد يوسف علي الزواوي الحسيني
من علماء الأهر ومن السيد عزة العطار بذل غاية الجهد في التصحيح والمقابلة وضبط الكنى
والألقاب وغريب الألفاظ في الأحاديث بالرجوع إلى مخطاها مع الاعتناء بمجودة الورق والطبع
ليضاعف الله الأجر والثوبة له وينتفع به الفقهاء من كل مذهب وما ذلك على الله بعزيز .

محمد زاهر السكوني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحانك اللهم يا من تقدست^(١) ذاتك وصفاتك عن الأشباه والنظائر ،
ومنحتنا من صنوف النعم وفنون المنى^(٢) ما لا تؤمله الخواطر ، وأوجبت
الحمد على كافة خلقك لما شملتهم من أباديك^(٣) في البواطن والظواهر ، مع
علمك منهم بما استولت عليه السرائر فلم تجازهم على سيئات الضمائر ، بل
أجزلت^(٤) لهم المواهب وأنعمهم الرغائب^(٥) ، تفضلاً منك وكرماً فلك الحمد
كما حمدت به نفسك ، وأضعاف أضعاف ما تستوجبه من جميع خلقك كما ينبغي
لجلال وجهك ، وعظيم سلطاناتك ، في كل لحظة^(٦) ونفس عدد ما وسعه علمك
والصلاة والسلام على سيد من اخترته من عبادك ، وأنغر^(٧) من قام في ترغيب
وأمرك ، وترهيب زواجرك ، وجاهد في سبيلك أعدائك ، حتى أعلى كلمتك ،
وأظهر توحيدك ، ونفى كل شريك لك ، وعبدك حق عبادتك ، فكان ذلك
منك لخلقك ، من جزيل تفضلاتك ، وعظيم موهباتك ، لازالت صلواتك
وتسليماتك تحيط به من جميع جهاته ، وتثيله مقام الوسيلة التي بها وعدته ،

(١) تقدست : تفرغت (٢) المنى بالكسر هي اسم النعمة والإعانة من الامتنان بمعنى
الأقسام (٣) الأبادى جمع أيد والأبدى جمع يد بمعنى النعمة فهو جمع الجمع (٤) اجزأت
للواهب جعلتها جزلة أى كثيرة واسعة (٥) الرغائب جمع رغبة وهى العطاء الكثير
(٦) اللحظة : النظرة (٧) أنغر هنا صحفه عن انغم من غم ككرم اضمغم وعظم
قدره فالنغم العظيم القدر واما أنغر فلم يسمع لها فعل حتى تؤخذ منه . نعم الفاخر الجيد من
كل شئ ، ولكن لا فعل له .

وكان ذلك من أجل طليانه ، وعلي آله الذين بفضلهم سادوا الخلق وقادوا ،
وصحابته الأخيار الأتقياء الأبرار ما دام رضوانك مستمراً بهم ورحمتك
تعمهم آمين .

وبعد : فيقول أقتر عباد الله إلى رحمته ، وأحوجهم إلي مغفرته محمد عابد
ابن أحمد بن علي بن القاضي محمد مراد الواعظ الأنصاري الأيوبي نسباً السندي
مولداً لما فرغت من ترتيب مسند الإمام الأقدم ، والهامام الأعظم أبي حنيفة
النعمان بن ثابت وكان مسند الإمام الشافعي الذي رواه القاضي أبو بكر أحمد بن
الحسن الحيري ، عن أبي العباس محمد بن يعقوب الأحص ، عن الربيع بن سليمان ،
عن مقتدى الأمة امام الأئمة أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله
وبوآه دار كرامته غير مرتب على الأبواب الفقهية ولذلك كان بشكل البحث
فيه على الطالب خصوصاً عند إرادته للحديث في غير مظانه أو تكراره
للحديث في مواضع متفرقة من كتابه استخرت^(١) الله تعالى في جمعه وترتيبه
وتهذيبه وتبويبه ، فالشرح صدرى لذلك وشرعت مستعيناً بالله تعالى فيما هنالك
انه مفيض كل خير وجود . وإليه يفقر كل موجود ، جملة الله تعالى من
خالص الأعمال ، ينتفع به الخاص والعام في كل الأحوال آمين .

(١) استخار الله : طلب منه أن يختار له الصالح الأمرين يقال استخرا الله يخبره لك .

باب الإيمان في الإسلام

(أخبرنا) : مالك ، عن عمه أبي سهيل بن مالك ، عن أبيه أنه سمع طلحة ابن عبيد الله يقول : جاء أعرابي من أهل نجد ثائر^(١) الرأس يسمع دوى صوته ولا يفقه ما يقول حتى إذا دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « تَحْسُ صَلَوَاتِ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ » . قال : هل علي غيرها ؟ قال : « لَا . إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ »^(٢) . وذكر له النبي صلى الله عليه وسلم صيام شهر رمضان فقال : هل علي غيره ؟ قال : « لَا . إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » . فأدبر الرجل وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه شيئاً . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَفَلَمْ يَنْصَدَقْ » .

(أخبرنا) : مالك بن أنس ، عن عمه أبي سهيل بن مالك ، عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يسأل عن الإسلام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تَحْسُ صَلَوَاتِ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ » . فقال هل علي غيرها ؟ فقال : « لَا . إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » . (أخبرنا) : ابن عينة ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن عطاء بن يزيد الليثي ، عن عيم الداري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ ، الدِّينُ النَّصِيحَةُ ، الدِّينُ النَّصِيحَةُ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ ، وَلِنَبِيِّهِ ، وَلِأَهْلِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ »^(٣) .

(١) ثائر الرأس : الكلام على حذف مضاف والتقدير نائر شعر الرأس أي قائمه منتفخه .

(٢) تطوع أصله تطوع حذف إحدى نائيه للخفة (٣) النصيحة ارادة الحيرة للتصحيح له واصل

(أخبرنا) : ابن عيينة ، عن زياد بن علقمة قال : سمعت جرير بن عبد الله يقول : بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على النصيح لكل مسلم .
(أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا أَزَالُ أُقَاتِلُ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَإِذَا قَالُوا عَصَمُوا ^(١) مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » .

(أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا أَزَالُ أُقَاتِلُ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » .

(أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا أَزَالُ أُقَاتِلُ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ » .

(أخبرنا) : مالك عن ابن شهاب ، عن عطاء بن يزيد الليثي ، عن عبيد الله بن عدي ابن الحيار أن رجلا سار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يدر ما سار به حتى جهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يستأمره ^(٢) في قتل رجل من

النصح في الأمة الخلوص والنصيحة لله صحة الاعتقاد بوحدانيته والاخلاص في عبادته والنصيحة لكتابه التصديق به والعمل بما فيه والنصيحة لنبية التصديق بنبوته ورسالته والافتقار لأمره ونبيه والنصيحة للأمة اطاعتهم في الحق . والنصيحة لعامة المسلمين ارشادهم إلى مصالحهم

(١) عَصَمُوا : منعوا وحسوا - ومعنى قوله إِلَّا بِحَقِّهَا أي إلا أن يعتدوا على أموال غيرهم أو دماءهم فيقتص منهم قتلى وحسابهم على الله أي هو المجازي لهم على ما أضرعوا في قلوبهم مخالفا لنطقهم (٢) يستأمره : يستأذنه .

المنافقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَلَيْسَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟ » قال : بلى . ولا شهادة له ^(١) . قال : « أَلَيْسَ يُصَلِّي ؟ » قال : بلى . ولا صلاة له . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أُولَئِكَ الَّذِينَ نَبَأَني اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ » .

(أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن أسامة بن زيد قال : شهدت من إيفاق عبد الله بن أبي ثلاثة مجالس .

(أخبرنا) : سفيان ، عن ابن شهاب أن عمر بن الخطاب قال لأبي بكر : أليس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أمرت أن قاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله ؟ قال أبو بكر : هذا من حقها لو منعوني عقلا ^(٢) مما كانوا يعطونه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه .

(أخبرنا) : الثقة ، عن معمر ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن أبي هريرة : أن عمر قال لأبي بكر هذا القول أو معناه .

(أخبرنا) : الثقة ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله ، عن أبي هريرة : أن عمر قال لأبي بكر فيمن منع الصدقة : أليس قد قال رسول الله صلى الله

(١) يريد المستأذن في القتال أن يشهد أنهم وصلاتهم كعدمها لأنه باق بينهما ولا يصدق في فعلهما ولكن الرسول سلوات الله عليه قال : أفي منهي عن قتالهم لأنه ليس لنا إلا الظاهر من أعمالهم أما المطلوب لله ادري بها وهو المخاري بما فيها فهو كقولنا صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أحكم بالظاهر وأتولى بأسرائره » (٢) القتل الجبل الذي يقتل به البعير الذي يؤخذ في الصدقة لأن على صاحبها التسليم وإعطائهم به وقيل أراد ما يساوي عقلا من الصدقة وقيل أراد بالفعال صدقة العام يقال أخذ المصدق عقل هذا العام أي صدقته قال أبو عبيد : وهو شبه يانعي . وقال الخطابي : إنما ضرب المثل في مثل هذا بالأقل لا بالأكثر وليس بأسأرف لسانهم أن العقول صدقة عام . أقول وهذا الذي أميل إليه . هذا وفي أكثر الروايات عنافا أوجد بإمكان نقلها

عليه وسلم : « لا أزال أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » ؟ قال أبو بكر : هذا من حقها يعني متعتهم الصدقة .

(أخبرنا) مالك ، عن صالح بن كيسان ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود ، عن زيد بن خالد الجهني قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في إثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال : « هل تدرون ماذا قال ربكم » قالوا : الله ورسوله أعلم : « قال : أصبح من عبادي مؤمن وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكوكب . وأما من قال : مطرنا بنوء كذا » أو نوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب » .

(أخبرنا) سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن أبي إدريس ، عن عباد بن الصامت قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فقال : « يا معشر بني أن لا تشركوا بالله شيئا ، وقرأ علينا الآية »^(١) وقال : فمن وفى

(١) النوء سقوط نجم في العرب وطلع آخر في الشرق وحدث ذلك كل ثلاث عشرة ليلة مرة وبذا يكون عند أنواء السنة فضيلة وعشرين بانقضائها يعود الأمر إلى اتجم الأول مع استئناف السنة القموية . وكانت العرب في الجاهلية إذا سقط نجم وطلع آخر قالوا لا شأن يكون عند ذلك مطر قيسون كل غيث يكون عند ذلك إلى ذلك اتجم فيقولون مطرنا بنوء الثريا أو الدهر أو النجم . وإنما غلط النبي ﷺ فيها لأن العرب كانت تزعم أن ذلك النجم الذي جاء بسقوط نجم هو فعل ذلك النجم وتسبب المطر إليها ولا يعملونه شيئا من الله (٢) وهي قوله تعالى وإياها التي إذا جاءك المؤمنات ينكحن على ألا يشركن بالله ولا يصرقن ولا يربحن ولا يغفلن أولادهن ولا يأتين بهن أن ينزلهن بين أيديهن وأرجلهن ولا يصيبكن في معروف فيأمنن واسلمن لأن الله أن الله غفور رحيم (المنجى ٦٢) وهذا والشابمة بالعاهدة .

مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ
وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَنَسَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ
وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ .

كتاب العلم

(أخبرنا) : سفيان ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ فَخَيَارُهُمْ فِي
الْجَاهِلِيَّةِ خَيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَتَّهُوا »^(١) .

(أخبرنا) : ابن عينة ، عن عبد الملك بن عمير ، عن عبد الرحمن بن
عبد الله بن مسعود ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نَصَرَ^(٢)
اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَاتِي فَحَقَّظَهَا وَوَعَاَهَا فَأَدَّاهَا كَمَا سَمِعَهَا قَرُبَ خَامِلٍ
فَقِهِ غَيْرُ فَقِيهِ وَرُبَّ خَامِلٍ فَقِهِ أَدَّاهُ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ . ثَلَاثٌ لَا يُغْلُ^(٣)
عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِمٍ : إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ وَالتَّصَبُّعُ الْمُسْلِمِينَ وَلِزُومُ جَمَاعَتِهِمْ
فَإِنْ دَعَوْهُمْ تُحِيطُ مِنْ وَزَائِهِمْ .

(١) فقه بالكسر يفقه فقهها إذا علم وفهم وفقه بالضم يفقه : صار فقيها عالما قال
ابن الأثير وقد جعله العرف حاجا يعلم الشريعة اه والضميط الثاني هو المراد إذا التقصود بهذه
الكلمة الحث على التفقه في الدين والتوسع في فهمه (٢) يروي بالتخفيف والتشديد . نصره
ونصره : نفعه من النضارة وهي حسن الوجه وبريقه والمراد حسن خلقه وقدره (٣) غل يغل
بالكسر غلا إذا كان ذا غش وضعف وأغل يغل : خان أي لا يكون معها في قلبه
غش ونفاق والكن يكون معها الأخلاص ويكون معنى عليهن معهن وعلى الثاني يكون
الغنى لا يهون عليهن قلب مسلم أي معهن بل يتنزه عن الحيانة وأما غل يغل بالضم فإنه خاص
بغيانة الغنم فلا يناسب ما هنا .

١٧ (أخبرنا) : سفيان ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « حَدِّثُوا عَنْ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ وَلَا تَخْرُجْ^(١) وَحَدِّثُوا عَنِّي وَلَا تَسْكُذِبُوا عَلَيَّ » .

١٨ (أخبرنا) : عمرو بن أبي سلمة التميمي ، عن عبد العزيز بن محمد ، عن أسيد بن أبي أسيد ، عن أمه قال : قلت لأبي قتادة : مالك لا تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يحدث عنه الناس قالت : فقال أبو قتادة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا إِجْرَاءَهُ^(٢) مُطِيعًا مِنْ النَّارِ » فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك ويمسح الأرض بيده .

١٩ (أخبرنا) : يحيى بن سليم ، عن عبيد الله بن عمرو ، عن أبي بكر بن سالم ، عن سالم ، عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ الَّذِي يَكْذِبُ عَلَيَّ يُنْزِلُ لَهُ يَمَنًا فِي النَّارِ » .

٢٠ (أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد ، عن محمد بن عمرو بن علقمة ، عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ قَالَ عَلَيَّ مَالَمَ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

(١) الخرج : الضيق والمراد به الأثم والحرام أي حدثوا عنهم ولا تأثم عليكم أن تحدثوا عنهم ما سمعتم وإن كان محالا مثل ما روى أن الباركان تنزل من السماء فتأكل القربان لا أن يحدث عنهم بالكذب وقيل لا تأثم عليكم في الحديث عنهم إذا أدبته على ما سمعته حقا كان أو باطلا لظول العهد بخلاف الحديث عن النبي فإنه يكون بعد العلم بصحة روايته وعدالة روايته وقيل معناه حدثوا عنهم ولا تخرج عليكم إن لم تحدثوا عنهم (٢) يتبعوا : يتخذ

٢١ (أخبرنا) سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن سعيد بن جبير قال :
قلت لابن عباس أن نوقا اليمكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى
بني إسرائيل . فقال ابن عباس : كذب عدو الله أخبرني : أبي بن كعب قال :
خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر حديث موسى والخضر بشيء
يبدل على أن موسى صاحب الخضر . سمعت : الربيع يقول : سمعت ، الشافعي
يقول : طلب العلم أفضل من صلاة النافلة^(١) .

٢٢ (أخبرنا) : سفيان ، عن يحيى بن سعيد قال : سألت إبننا لعبد الله بن عمر
عن مسألة فلم يقل فيها شيئا . فنيل له إنا أنعمظم أن يكون مثلك ابن أمانى
هذى ويسأل عن أمر ليس عندك فيه علم ؟ فقال : أعظم والله من ذلك عند الله
وعند من عرف الله وعند من عقل عن الله أن أفول ما ليس لى به
علم أو أخبر عن غير ثقة .

٢٣ (أخبرني) : عبي محمد بن علي ، من هشام بن عروة ، عن أبيه أنه قال :
إني لأسمع الحديث وأستحسنه فما يعني أن أذكره إلا كراهية أن يسمعه
سامع فيقتدى به ، أسمع من الرجل لا أثق به قد حدثه من أثق به ، وأسمع
من الرجل أثق به قد حدثه من لا أثق به . وقال سعد بن إبراهيم : لا يحدث
عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا الثقات .

كتاب الجاهل عصى بالكتاب والسنة

٢٤ (أخبرنا) ابن عيينة، عن محمد بن عجلان، عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَانْخِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ مِنْ أَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعُوا وَمَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا».

٢٥ (أخبرنا): ابن عيينة، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله معناه.

٢٦ (أخبرنا): إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، عن عامر بن سعد، عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أَعْظَمُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا»^(١) مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ يَأْتِي مُحَرَّمًا فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ».

٢٧ (أخبرنا) ابن عيينة، عن ابن شهاب، عن عامر بن سعد، عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله معناه.

٢٨ (أخبرنا) مسلم بن خالد، عن ابن جريج، عن ابن طاوس، عن أبيه: أن عنده كتاباً من العقول؟ نزل به الوحي وما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من صدقة وعقول^(٢) فإنما نزل به الوحي وقيل لم يسن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط إلا وحي من الله فمن الوحي ما يتلى ومنه ما يكون وحياً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسن به.

(١) الجرم: الذنب ونقص الحديث في النهاية «أعظم المسلمين في المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسأله» (٢) العقول: جمع عقل وهو الهدية: يريد أن كل ما دعا إليه الرسول صلوات الله عليه فبإوحي ومن هذا الوحي ما يتلى وهو القرآن ومنه ما لا يتلى أي ما ليس بقرآن وهو السنة.

٢٩ (أخبرنا) : مسلم ، عن ابن جريج ، قال : قال لي ابن طاووس : عند أبي كتاب من العقول ؟ نزل به الوحي وما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من العقول والصدقة فلما نزل به الوحي .

٣٠ (أخبرنا) ابن عيينة بإسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يُسْكِنُ النَّاسُ عَلَى شَيْئَا قَرَأَى لَا أُحِلُّ لَهُمْ إِلَّا مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَلَا أُحَرِّمُ عَلَيْهِمْ إِلَّا مَا حَرَّمَ اللَّهُ » .

٣١ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله ، سمع عبيد الله بن أبي رافع يحدث عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا أَقْبِلُكُمْ^(١) أَحَدَكُمْ مُشَكِّكًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ » .

٣٢ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، حدثني سالم أبو النضر ، عن عبيد الله بن أبي رافع ، عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا أَقْبِلُكُمْ أَحَدَكُمْ مُشَكِّكًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ مَا أَذْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ » .

٣٣ (أخبرنا) : سفيان ، وحدثني عن محمد بن المنكدر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا . قال الشافعي : الأريكة بفتح الهمزة السرير .

٣٤ (أخبرنا) : أبو حنيفة^(٢) سماك بن الفضل ، قال : حدثني ابن أبي ذئب ،

(١) الفاء : وجده (٢) وفي المتن للمولاي : أبو حنيفة بن سماك بن الفضل روى عنه الشافعي ١ هـ وسماك في طبقة شيوخ شعبة كما في التهذيب وغيره ، وذكر ابن حجر في مناقب الشافعي سماكا في عداد شيوخه ولم يذكر أبو حنيفة هذا لافي التهذيب ولا في مناقب فليحذر (ز) .

عن المقبري ، عن أبي شريح السلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عام الفتح : « مَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِنْ أَحَبَّ أَخَذَ الْعَقْلُ وَإِنْ أَحَبَّ فَتَهُ الْقَوْدُ » . فقال أبو حنيفة : فقلت لابن أبي ذئب : أتأخذ بهذا يا أبا الحارث ؟ فضرب صدري وصاح على صياحا كثيرا ونال مني وقال : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول أتأخذ به : نعم . آخذ به وذلك الفرض على وعلى من سمعه إن الله عز وجل اختار محمدا صلى الله عليه وسلم من الناس فهداهم به وعلى يديه واختار لهم ما اختاره لهم على لسانه فعلى الخلق أن يتبعوه طائعين وداخرين ^(١) لا يخرج لمسلم من ذلك . قال وما سكنت عنى حتى تميت أن يسكت .

كتاب الطهارة وعشرة أبواب

الباب الأول في المياه

٣٥ (أخبرنا) الثقة . عن ابن أبي ذئب ، عن الثقة عنده عن حماد بن عمار ، عن عبيد الله بن عبد الله المدوي ، عن أبي سعيد الخدري : أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن بئر بضاعة ^(٢) تطرح فيها الكلاب والحیض . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ » .
٣٦ (أخبرنا) الثقة . عن الوليد بن كثير ، عن محمد بن عباد بن جعفر ، عن عبد الله بن عبد الله بن عمر . عن أبيه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(١) داخرين : أدلة مهاتين (٢) بضاعة بضم الباء وأجاز بعضهم كسرها والضم أكثر .

« إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ نَجَسًا ^(١) أَوْ خَبَثًا » .

٣٧ (أخبرنا) مسلم بن خالد ، عن ابن جريج بأسناد لا يحضرني ذكره : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ نَجَسًا » . وقال في هذا الحديث بقلال هَجَر ^(٢) . قال ابن جريج : قد رأيت قلال هجر فالقلة تسع قربتين أو قربتين وشيئا .

٣٨ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن أبي الزناد ، عن موسى بن أبي عثمان ، عن أبيه ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يَبُولُنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ » .

٣٩ (أخبرنا) : مالك ، عن اسحاق بن عبد الله ، عن حميدة بنت عبيد بن رفاعة عن كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن أبي قتادة أو أبي قتادة الشك من الربيع : أن أبا قتادة دخل فسكبت له وضوءا فجاءت هرة فشربت منه فقالت فرأني أنظر إليه فقال : تعجيبين يا بنت أخي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ ، إِنَّهَا مِنَ الطَّوَافِينِ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَافَاتِ » .
٤٠ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن ابن أبي حبيبة أو ابن حبيبة ، عن داود ابن الحصين ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه سئل أتوضأ بماء أفضأته الحر ؟ قال : « نَعَمْ . وَبِمَا أَفْضَلُهُ السَّبَاعُ كُلُّهَا » .

(١) نجس الشيء ، نجسا فهو نجس من باب تعب إذا كان قذرا غير نظيف ومن باب قتل لغة . وثوب نجس بالكسر اسم فاعل وبالفتح وصف بالاصدر للبالغة وفي اللسان النجس والنجس : القذر من الناس ومن كل شيء . واخبت بفتح الباء والحاء النجس وقوله أو خبثا شك من الراوى (٢) هجر : عركة يذكر فيصرف ويؤث فيسحق الصرف : بلاد باليمن

٤١ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان يقول : إن الرجال والنساء كانوا يتوضئون في زمان النبي صلى الله عليه وسلم جميعاً .

٤٢ (أخبرنا) : مالك ، عن صفوان بن سليم ، عن سعيد بن سلمة رجل من آل ابن الأزد . أخبرنا : المغيرة بن أبي بردة وهو من بني عبد الدار ، أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « إِنَّا نَرَى كَبَّ الْبَحْرِ وَنَحْمِلُ مَعَنَا الْقَلِيلَ مِنَ الْمَاءِ فَإِنْ تَوَضَّأْنَا بِهِ عَطِشْنَا أَفَتَتَوَضَّأُ بِنَاءَ الْبَحْرِ ؟ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ وَالْحِلُّ مَيْتَتُهُ » .

الباب الثاني في الأبخاس وتطهيرها

٤٣ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ مِنْ إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ » .

٤٤ (أخبرنا) : سفیان بن عیینة ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ » .

٤٥ (أخبرنا) ابن عيينة ، عن أيوب بن أبي قتيبة ، عن ابن سيرين ، عن

(١) الحلى : بالكسر الحلال ضد الحرام (٢) ولغ الكلب بلغ من باب فلع ولوغا : شرب ، وولغ يبلغ من باب وعد وورث . وولغ يولغ كوجل يوجل

أبي هريرة : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا وَلِغَ الْكِتَابُ فِي إِيَّاهُ أَخَذَكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهُنَّ أَوْ أَخْرَاهُنَّ بِالشَّرَابِ » .

٤٦ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن هشام ، عن فاطمة ، عن أسماء قالت : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن دم الحيضة يصيب الثوب؟ فقال : « حُتِيهِ^(١) ثُمَّ اقْرُسِيهِ^(٢) بِالْمَاءِ ثُمَّ رَشِيهِ وَصَلِّي فِيهِ » .

٤٧ (أخبرنا) : الشافعي في أول الكتاب ، أخبرنا : سفيان بن عيينة . أنا : هشام بن عروة أنه سمع امرأة فاطمة بنت المنذر تقول : سمعت جدي أسماء بنت أبي بكر قالت : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن دم الحيضة فذكر مثله .

٤٨ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عروة ، عن فاطمة بنت المنذر ، عن أسماء بنت أبي بكر قالت : سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله : رأيت احدا منا إذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لها : « إِذَا أَصَابَ ثَوْبٌ بِخِذَا كُنَّ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْيَقْرُسِيهِ^(٣) ثُمَّ لَتَضَحْهُ^(٤) بِالْمَاءِ ثُمَّ تُصَلِّي فِيهِ » .

٤٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني محمد بن عجلان ، عن عبد الله ابن رافع ، عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم : أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثوب يصيبه دم الحيض فقال : « تَحْتُهُ^(٥) ثُمَّ تَقْرُسِيهِ^(٦) بِالْمَاءِ ثُمَّ تُصَلِّي فِيهِ » .

(١) حتية : حكاه والحك والفتور سواء (٢) القرض : الملك بأطراف الأصابع مع صب الماء عليه حتى يذهب أثره (٣) تضحه بالماء : رشه به .

٥٠ (أخبرنا) : مالك ، عن محمد بن عمار بن عمرو بن حزم ، عن محمد ابن إبراهيم بن الحارث التيمي ، عن أم ولد لإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، عن أم سلمة : أن امرأة سألت أم سلمة فقالت : أنى امرأة أطيل ذبي ، وأمشى في المكان القدر . فقالت أم سلمة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُطَهَّرُ مَا بَعْدَهُ » .

٥١ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن يحيى بن سعيد سمعت أنس بن مالك يقول : بال إعرابي في المسجد فمجل الناس عليه فنهاهم عنه وقال : « صَبُّوا عَلَيْهِ دُلُوءًا مِنْ مَاءٍ » .

٥٢ (أخبرنا) : ابن عيينة عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة قال : دخل إعرابي المسجد فقال : اللهم ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَتَدَّ تَحَجَّرَتْ ^(١) » وَأَسِمَا » قال : فَمَا لَيْتَ ^(٢) أَنْتَ بِالْ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَكَأَنَّهُمْ تَحَلَّوْا عَلَيْهِ فَنَهَاكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَمَرَ بِدَنُوبِ مَاءٍ أَوْ سَجَلٍ ^(٣) مِنْ مَاءٍ فَأَهْرَيْقَ عَلَيْهِ ^(٤) . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « عَلَمُوا وَيَسْرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا » .

(١) تَحَجَّرَتْ وَأَسِمَا : ضَبَقَتْ مَا وَسَعَهُ اللَّهُ وَخَصِمَتْ بِهِ نَفْسُكَ دُونَ غَيْرِكَ

(٢) لَيْتَ الْمَكْسِرُ : مَكَتَ وَأَقَامَ (٣) الدُّنُوبُ بِالْفَتْحِ الدُّلُوءُ الْعَظِيمَةُ وَقِيلَ لَا يَسْمَى دُنُوبًا إِلَّا إِذَا كَانَ فِيهَا مَاءٌ وَالسَّجَلُ بِالْفَتْحِ وَسُكُونِ الْحِيمِ : الدُّلُوءُ الْمَلَأَى مَاءً (٤) وَأَهْرَاقَ الْمَاءَ صَبَّ وَتَبَدَّلَ الْمُهْزَةُ هَاءٌ فَيُقَالُ أَهْرَاقَ الْمَاءَ هَرَاقَةً وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْبَدَلِ وَالْبَدَلِ أَى بَيْنَ الْمُهْزَةِ وَالْهَاءِ فَيُقَالُ أَهْرَقْتُ الْمَاءَ أَهْرَقَهُ إِهْرَاقًا وَتَزَادَ أَلْفُهُ بَعْدَ الرَّاءِ فِي لُغَةٍ فَيُقَالُ أَهْرَاقَ الْمَاءَ فَإِذَا بَنَى لِلْمَجْهُولِ قِيلَ فِيهِ أَهْرَيْقَ بِمَعْنَى صَبَّ

٥٣ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن منصور ، عن إبراهيم بن همام بن الحارث عن عائشة قالت : « أفرك^(١) النبي من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم » .
 ٥٤ (أخبرنا) : يحيى بن حسان ، عن حماد بن سلمة ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم ، عن علقمة والاسود ، عن عائشة قالت : كنت أفرك النبي من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه .

٥٥ (أخبرنا) : سفيان ، عن عمرو بن دينار وابن جريج كلاهما يخبره عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عباس أنه قال في النبي يصيب الثوب قال : أمطه^(٢) عنك . قال أحدهما : يعود أو إذخرة^(٣) فإنما هو بمنزلة المخاط والبصاق .
 ٥٦ (أخبرنا) : الثقة ، عن جرير بن عبد الحميد ، عن منصور ، عن مجاهد قال : أخبرني مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه كان إذا أصاب ثوبه النبي إن كان رطباً مسحه وإن كان يابساً حثه ثم صلى فيه .

الباب الثالث في الآتيه والتأني

٥٧ (أخبرنا) : سفيان ، عن زيد بن أسلم أنه سمع ابن وعلجة ، سمع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « أيها الإهاب^(٤) ذُبِغَ فَقَدْ طَهَّرَ » .

٥٨ (أخبرنا) : مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن ابن وعلجة ، عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا ذُبِغَ الإهابُ فَقَدْ طَهَّرَ » .

(١) فرك النبي من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه .
 (٢) أمطه عنك : أبعده وأرأه
 (٣) الأذخرة بكسر الهمزة والخاء واحدة الأذخر بكسرهما : نبات دكي الريح وإذا جف أبيض (٤) الإهاب بوزن كتاب : الجلد لم يدبغ

٥٩ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب عن عبيد الله ، عن ابن عباس أنه قال :
مر النبي صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة قد أعطاهامولاة ميمونة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم فقال : « فَهَلَّا اتَّقَمْتُمْ بِحِلْيَتِهَا » قالوا : يا رسول الله إنها
ميتة . قال : « إِنَّمَا حَرَّمَ أْكُلَهَا » .

٦٠ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن
ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاة ميمونة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم ميتة^(١) فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مَا عَلَى أَهْلِ هَذِهِ
لَوْ أَخَذُوا إِهَابَهَا فَدَبَّغُوهُ وَاتَّقَمُوا بِهِ » قالوا يا رسول الله : إنها ميتة . قال :
« إِنَّمَا حَرَّمَ أْكُلَهَا » .

٦١ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن فسيط ، عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ،
عن أمه ، عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يُسْتَمَعَ^(٢) بجلود
الميتة إذا دُبِغَتْ .

٦٢ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن زيد بن عبد الله بن عمر ، عن
عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، عن أم سلمة : أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آيَةِ الْفِضَّةِ إِنَّمَا يُجْرَجُ فِي^(٣) بَطْنِهِ
نَارَ جَهَنَّمَ » .

ميتة بفتح الميم : اسم للمات من الحيوان ولا تكسر الميم (٢) استمتع وتمتع بالشيء المتفع
به . وفهم من الحديث جواز بيع جلد الميتة وهي الحيوان الذي لم يزل والجلوس عليه والتخاذ
المصنوعات الجلدية منه بعد دبعه . (٣) نار جهنم بالنصب عند الأكثرين على المفعولية
ليجر جر . ومعنى يجر جر في بطنه نار جهنم أي يحس كأنها نار جهنم . يقال : جرحه فلان
الماء إذا جرحه جرحاً متواتراً ذاصوت فاعنى كأنما تخرج نار جهنم . ويروى برفع النار وهو =

الباب الرابع في آداب الخلق

٦٣ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن عطاء بن يزيد الليثي ، عن أبي أيوب الأنصاري ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه نهى أن تُستقبل القبلة بفائط أو بول^(١) أو قال : شرفوا أو غرُّوا » قال : فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت قبل القبلة فنحنرف قليلاً ونستغفر الله تعالى .

٦٤ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن ابن محلان ، عن القعقاع بن حكيم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما أنا لكم مثل الوالد^(٢) فإذا ذهب أحدكم إلى الفائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها بفائط ولا بول ويستنج بثلاثة أحجار ونهى عن الروث والرمة^(٣) وأن يستنجي الرجل بيمينه » .

٦٥ (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن محمد بن يحيى بن حبان ، عن عمه واسع بن حبان ، عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول : إن ناساً يقولون إذا قدمت على حاجتك فلا تستقبل القبلة ولا بيت المقدس . قال عبد الله

بن عمر : عجل لأن نار جهنم في الحبيطة لا يخرج في جوفه والجرجرة صوت البعير عند الضجر ولكه جعل صوت جرح الإنسان للقاء في أواني الذهب والفضة كجرجرة نار جهنم في بطنه لوقوع النهي عنها واستحقاق العقاب على استعمالها .

(١) ظاهر قوله أن تستقبل وأنه يجوز استدبارها ولكن الحديث الآتي بعد هذا فيه النهي عن استدبارها أيضاً ولهذا قل في الحديث شرفوا أو غرُّوا فيمن أن الجائر هو الاتجاه عند قضاء الحاجة إلى الشرق أو الغرب وإذا ذلك منع استقبال الجنوب والشمال (٢) أي في العطس والحديث عليكم وحب الخير لكم وإخلاص النصح فلا آسركم إلا بما ينفعكم ولا أنها لم إلا عما يضركم (٣) الروث : رجيع ذوات الحوافر والرمة بالكسر : العظم البالي وأما نهى عنها لأن العظم لا يقوم مقام الحجر في الاستنجاء فلاسته أو لأنها ربما كانت ميتة فتكون نجسة .

ابن عمر : لقد ارتقيت على شهر بيت لنا فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على كِبَتَيْن^(١) مستقبلاً بيت المقدس لحاجته .

٦٦ (أخبرنا) : سفيان ، أخبرني : هشام بن عروة ، أخبرني : أبو وجزة ، عن عمارة بن خزيمة بن ثابت ، عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الاستنجاء بثلاثة أحجار ليس فيها رجيع »^(٢) .

الباب الخامس في صفير الوضوء

٦٧ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يذري أين باتت يده » .

٦٨ (أخبرنا) : مالك ، وابن عيينة ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يده قبل أن يدخلها في وضوءه »^(٣) فإن أخذكم لا يذري أين باتت يده » .

٦٩ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا استيقظ أحدكم من منامه فليغسل

(١) اللبنة فتح فكسر أو بكسر فسكون أو بكسر فتن ما يتخذ من الطين وهي .

(٢) الرجيع : العذرة ، والروث ممي رجيماً لرجوعه ونحوه عن حاله الأولى . وما أن كان طعماً أو علماً .

(٣) الوضوء بالفتح الماء الذي يتوضأ به كالسطور والسحور لما ينظر عليه وينسحر به . وأما بالضم فهو مصدر توضأ يقال توضأت وضوءاً .

يَدُهُ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي وَضُوئِهِ فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ .

٧٠ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي وَضُوئِهِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ » قال الأصم : إنما أخرجت حديث مالك على حدة وحديث سفيان على حدة لأن الشافعي قبل ذلك ذكره عنهما جميعاً على لفظ حديث مالك .

٧١ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن محمد بن إسحاق ، عن ابن أبي عتيق ، عن عائشة : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ السَّوَالِكُ مَطْهُرَةٌ لِلْفَمِ مَرْحُومَةٌ ^(١) لِلرَّأْسِ » .

٧٢ (أخبرنا) : سفيان ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كَوْنُوا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ وَالسَّوَالِكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ » .

٧٣ (أخبرنا) : مالك ، عن عمرو بن يحيى المازني ، عن أبيه قال لعبد الله ابن زيد الأنصاري هل تستطيع أن تُريني كيف كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ؟ فقال عبد الله بن زيد : نعم . فدعا بوضوء فأفرغ على يديه فغسل يديه مرتين ومضمض ^(٢) واستنشق ثلاثاً ثم غسل وجهه ثلاثاً ثم

(١) المطهرة بالفتح والكسر والفتح أفصح أداة الطهارة وآلتها وتطلق على الإماء التي توضع منه والمراد بها الأول ومرضاة مصدر كالرضوان الرضى جملة هو رضا الله وإن كان في الحقيقة سبب الرضا على سبيل المبالغة أي أن السواك وسيلة لطهارة الفم ورضا الرب .

(٢) مضمض إماء ومضمضة إذا حركه وقبل إذا غسله وانضمضة : تحريك الماء في الفم ومضمض الماء في فيه حركه وانضمض به اه لسان

غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ^(١) ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَمِينِهِ ثَلَاثًا فَأَقْبَلَ بِهِمَا
وَأَذْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي
بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ .

٧٥ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ :
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : تَوَضَّأَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ
وَمَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ
ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ .

٧٥ (أَخْبَرَنَا) : سَفْيَانٌ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ثُحْرَانَ : أَنَّ عُمَانَ
تَوَضَّأَ بِالْمَقَاعِدِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :
« مَنْ تَوَضَّأَ وَضُوفِي هَذَا خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ وَجْهِهِ وَيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ » .

٧٦ (أَخْبَرَنَا) : عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ
ابْنِ إِسْحَاقَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَدْخَلَ
يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَلَمَسَتْ شِقَ وَمَضْمَضَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ وَصَبَّ عَلَى
وَجْهِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَمَسَحَ رَأْسَهُ وَأَذْنَيْهِ
مَرَّةً وَاحِدَةً .

٧٧ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ ، عَنْ
الْمُعْتَمِرِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ نَاصِيَتَهُ أَوْ قَالَ
مُقَدِّمِ رَأْسِهِ بِالْمَاءِ .

(١) المرفق كمسجد ومبرد : موصل الذراع بالعذر .

٧٨ (أخبرنا) : مسلم ، عن ابن جريج ، عن عطاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضعاً فحسرت^(١) العمامة ومسح مقدم رأسه أو قال ناصيته بالماء .
 ٧٩ (أخبرنا) : يحيى بن حسان ، عن حماد بن زيد وابن علية عن أيوب ، عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفي ، عن المغيرة بن شعبه أن النبي صلى الله عليه وسلم توضعاً فحسرت ناصيته وعلى عمامته وخفيته .

٨٠ (أخبرنا) : يحيى بن سليم ، حدثني أبوها شمس اسماعيل بن كثير ، عن عاصم بن لقيط بن حبرة ، عن أبيه قال : كنت وفد بني المتفق أو في وفد بني المتفق فأتيناه فلم نصادفه وصادفنا عائشة فأتينا بقتل فيه تمر - والقتل الطبق - وأمرت لنا بخربة^(٢) فصدعت ثم أكلمنا فلم نلبث أن جاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « هل أكلمتم شيئاً ؟ هل أمر لكم بشيء ؟ » فقلنا : نعم . فلم نلبث أن دفع الراعي غنمه فإذا بسخلة تيمر^(٣) فقال : « هيه^(٤) يا فلان ما ولدت » قال بهمة^(٥) . قال : « فاذبح لنا مكانها شاة » ثم انصرف إلى وقال : « لا تحسبن^(٦) » - ولم يقل لا تحسبن أنا من أجلك ذبحناها ، لنا غنم مائة لا تريد أن تريد فإذا أولد الراعي بهمة ذبح مكانها شاة » فقلت يا رسول الله : إن لي امرأة في لسانها شيء يعني البذاء . فقال : طلقها .

(١) حسرت العمامة : من باب ضرب كشفها ورفعها . (٢) الخربة : طعام يتخذ من الدقيق والسم والماء .

(٣) أي تصيح (ز) (٤) هيه بالناء على الكسر غير متوین اسم فعل أمر بمعنى زدني بطعامه الزيادة من الحديث المعهود يسكتان لم يكن هناك حديث معهود يسكتان فونت . والمعنى زدني من حديثك وبين لي ما ولدت . (٥) البهمة بفتح فكوت ولد الضأن والمعز والاراد هنا ولدا الضأن . (٦) بفتح السين في الأولى وكسرها في الثانية (ز) .

فقات إن لي منها ولداً ولها ضحية ؟ قال : فَرُها بقول قَعْظِها فإن يَكُنْ فيها خير فَسَتُقْبِلُ ولا تَضُرُّينَ ظَلَمَتِكَ " ضربك أبتك . قلت يا رسول الله : أخبرني عن الوُضوء ؟ قال : « أَسْبِغِ الوُضوءَ وَخَلَّلْ بَيْنَ الْأَصَابِعِ " وَبَالَغْ فِي الْأَسْتِنْشَاقِ أَلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِماً » .

٨١ (أخبرنا) : محمد بن اسماعيل بن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن عمران بن بشير بن محرز ، عن سالم سَهْلان مولى التصريين قال : خرجنا مع عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة وكانت تخرج بأبي حتى يصل بها قال : فأني عبد الرحمن بن أبي بكر بوضوء فقالت عائشة : يا عبد الرحمن أَسْبِغِ الوُضوءَ " فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

٨٢ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن سعيد بن أبي سعيد ، عن أبي سلمة ، عن عائشة أنها قالت لعبد الرحمن : أَسْبِغِ الوُضوءَ يا عبد الرحمن فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ » .

(١) ظميرة الرجل : امرأته وأصل الظميرة الراحلة التي يرحل ويظمن عليها وقيل للمرأة ظميرة لأنها تظمن مع الزوج حيناً ظمن أو لأنها تحمل على الراحلة إذا ظمنت (٢) التخليل : تفريق أصابع اليدين والرجلين في الوضوء ليعمها الماء .

(٣) أَسْبِغِ الوُضوءَ : أتمه وقوله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار أي عذاب لها تهديد على تركها في الوضوء . غير أن يعمها الماء بعد أن أمر صلى الله عليه وسلم بأغتمام الوضوء بحيث لا يدع الماء جزءاً ما من أعضاء الوضوء دون أن يشمله وإنما حصص الأعقاب بالتحذير لأنهم كانوا يسهلون في أمرها ولأنها أُنحى بالعناية لكونها غير مرئية مثل غيرها .

باب السجدة في نواقض الوضوء

٨٣ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان ينام قاعدا ثم يصلي ولا يتوضأ .

٨٤ (أخبرنا) : الثقة ، عن حميد ، عن أنس بن مالك قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون العشا فينامون أحسبه قال قعوداً حتى تحقّق " رؤسهم ثم يصلون ولا يتوضؤون .

٨٥ (أخبرنا) : الثقة ، عن عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه قال : « من نام مضطجعا وجب عليه الوضوء ، ومن نام جالسا لا وضوء عليه » .^(١)
٨٦ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه قال : قبل الرجل امرأته أو جنبها بيده من الملامسة فمن قبل امرأته أو جنبها بيده فعليه الوضوء .

٨٧ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أنه سمع عروة بن الزبير يقول : دخلت على مروان بن الحكم فتذاكرنا ما يكون منه الوضوء فقال مروان : ومن مس الذكر الوضوء . فقال عروة : ما علمت ذلك . فقال مروان : أخبرني بئسرة بنت صفوان أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا مس أحدكم ذكره فليتوضأ » .

٨٨ (أخبرنا) : سليمان بن عمرو ومحمد بن عبد الله ، عن يزيد بن عبد الملك

(١) الحنفية : هو الاضطراب وذلك من غلبة النوم على صاحبه (٢) وذلك لأن النوم مع الاضطجاع لا يؤمن معه اعتلات الريح من النائم بخلاف الحائض فإن الجلوس تحول دون ذلك .

المهاشمي ، عن سعيد بن أبي سعيد ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : « إِذَا أَقْضَى أَحَدُكُمْ بِيَدِهِ إِلَى ذَكَرِهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَلْيَتَوَضَّأْ » .

٨٩ (أخبرنا) : عبد الله بن نافع ، وابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن عقبة بن عبد الرحمن ، عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا أَقْضَى أَحَدُكُمْ بِيَدِهِ إِلَى ذَكَرِهِ فَلْيَتَوَضَّأْ » وزاد ابن نافع فقال : عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

قال الشافعي : سمعت غير واحد من الحفاظ يروونه لا يذكر فيه جابر .
٩٠ (أخبرنا) : القاسم بن عبد الله أظنه عبيد الله بن عمر ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة قالت : إِذَا مَسَّتِ الْمَرْأَةُ فَرْجَهَا تَوَضَّأَتْ .

٩١ (أخبرنا) : الثقة ، عن ابن أبي ذئب ، عن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً ضحك في الصلاة أن يُعِيدَ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ فَلَمْ يَقْبَلْ هَذَا لِأَنَّهُ مَرْسَلٌ .

٩٢ (أخبرنا) : الثقة ، عن معمر ، عن ابن شهاب ، عن سليمان بن أرقم ، عن الحسن ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث .

٩٣ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن جريج ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر أنه كان يقول : « مِنْ أَصَابَهُ رُعَافٌ ^(١) أَوْ مَنْ وَجَدَ رُعَافًا ،

(١) الرعاف كغلام : خروج الدم من الأنف أو هو هذا الدم نفسه .

أَوْ مَذْيًا^(١)، أَوْ قِيًّا أَنْصَرَفَ قَتَوَضًا ثُمَّ رَجَعَ فَبَيَّنَ .

٩٤ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ « أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَعَفَ^(٢) أَنْصَرَفَ قَتَوَضًا ثُمَّ رَجَعَ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ » .

٩٥ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ إِسَارٍ ، عَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَمَرَهُ أَنْ يَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ إِذَا دَنَا مِنْ أَهْلِهِ فَخَرَجَ مِنْهُ الْمَذْيُ مَاذَا عَلَيْهِ ؟ قَالَ عَلِيٌّ فَإِنْ عِنْدِي بَنَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَا أَسْتَحْيِ أَنْ أَسْأَلَهُ . قَالَ الْمُقَدَّادُ : فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : « إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ فَلْيَنْضَحْ فَرْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ » .

٩٦ (أَخْبَرَنَا) : سَفْيَانٌ ، عَنْ الزَّهْرِيِّ ، عَنْ رَجُلَيْنِ أَحَدَهُمَا جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو ابْنِ أُمَيَّةَ الضَّمَّرِيُّ ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَيْفَ شَاءَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

٩٧ (حَدَّثَنَا) : سَفْيَانٌ ، حَدَّثَنَا : الزَّهْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا : عُبَادُ بْنُ قَيْمٍ ، عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ : شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ يُخَوِّلُ إِلَيْهِ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ : « لَا تَقْلِبْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا »^(٣) .

(١) المذي : ما دُفِقَ بضرب إلى اليأس فخرج من الرجل عند الملاعبة مذي مذي مذيا من باب ضرب وامسذي أيضا (٢) رَعَفَ رَعْفًا مِنْ بَابِ قَتْلٍ وَرَعَفَ وَرَعْفًا بِالضَّمِّ لِلْمَجْهُولِ لَفَةً : خَرَجَ الدَّمُ مِنْ أَنْفِهِ (م) معناه : أَنَّهُ لَا يَنْفِضُ الصَّلَاةَ أَنْ يَسْلُمَ زَمَانَهُ لِهَذَا الْوَجْهِ وَتِلْكَ الْوَسْوَاسَةُ الَّتِي تُخَوِّلُ إِلَيْهِ أَنْ رِيحًا خَرَجَ مِنْهُ وَإِنْ صَلَاتُهُ بَاطِلَةٌ فَتَنْهَى الرَّسُولُ عَنِ الرُّكُوعِ إِلَيْهَا وَفَلَا يَصِحُّ لِلْإِنْسَانِ بِفَتْصَانِهَا الْخُرُوجُ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَّا إِذَا وَجَدَ مَا يُؤَيِّدُهَا مِنْ رِيحٍ كَرِيمَةٍ أَوْ صَوْتٍ قَدْ سَمِعَ لَتِلْكَ الرِّيحِ حِينَ خُرُوجِهَا .

الْبَابُ الثَّانِي فِي إِحْكَامِ الْغُسْلِ

٩٨ (أخبرنا) : غير واحد من ثقات أهل العلم عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن أبي أيوب الأنصاري ، عن أبي بن كعب قال : قلت يا رسول الله إذا جامع أحدنا فأكسل^(١) ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يَغُسُّ مَا مَسَّ الْمَرْأَةُ مِنْهُ وَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيُصَلِّ » .

٩٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : إبراهيم بن محمد بن يحيى بن زيد ابن ثابت ، عن خارجة بن زيد ، عن أبيه ، عن أبي بن كعب أنه كان يقول : « لَيْسَ عَلَى مَنْ لَمْ يُتَزَلْ غُسْلٌ » ثم نزع عن ذلك أي قبل أن يموت .

١٠٠ (أخبرنا) : الثقة ، عن يونس بن يزيد ، عن الزهري ، عن سهل ابن سعد الساعدي . قال بعضهم عن أبي بن كعب ووقفه بعضهم على سهل ابن سعد قال : « كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ شَيْءٌ ، فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ تَرَكَ ذَلِكَ بَعْدُ وَأَمْرُوا بِالْغُسْلِ إِذَا مَسَّ الْخَتَانُ الْخَتَانُ^(٢) » .

١٠١ (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب إن أبا موسى الأشعري أتى عائشة أم المؤمنين فقال : لقد شق عليَّ اختلاف أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في أمر أفي لأعظم إن استقبلت بك . فقالت : ما هو ما كنت سأبئله عنه أمك فاسألني عنه . فقال لها : الرجل يصيب أهله ثم

(١) أكسل المجامع إذا نزع ولم يزل تضعف أو غيره . (٢) الختان اسم مصدر خن وهو موضع القطع من الفرج وفي الحديث إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل وهو كناية لطيفة عن قرب الحشفة والمراد من التقائهما تقابل موضع تقابلهما .

يُكْسِلُ وَلَا يُنْزِلُ؟ قَالَتْ: إِذَا جَاوَزَ الْخُتَّانُ الْخُتَّانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ. قَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ لَا أَسْأَلُ أَحَدًا بَعْدَكَ أَبَدًا.

١٠٢ (أَخْبَرَنَا): سَفِيَّانُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ اتِّقَاءِ الْخُتَّانَيْنِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا اتَّقَى الْخُتَّانَانِ أَوْ مَسَّ الْخُتَّانُ الْخُتَّانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ».

١٠٣ (أَخْبَرَنَا): إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِذَا قَعَدَ بَيْنَ الشَّعْبِ الْأَرْبَعِ^(١) ثُمَّ أَلْزَقَ الْخُتَّانَ بِالْخُتَّانِ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ».

١٠٤ (أَخْبَرَنَا): الثَّقَفُ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَوْ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: إِذَا اتَّقَى الْخُتَّانَانِ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَعَلْتُهُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْتَسَلْنَا.

١٠٥ (أَخْبَرَنَا): مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِيَّاهُ وَاحِدٍ.

١٠٦ (أَخْبَرَنَا): سَفِيَّانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُمَرَوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْقَدَحِ وَهُوَ الْفَرَقُ^(٢) فَكُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَهُوَ مِنْ إِيَّاهُ وَاحِدٍ.

(١) الشَّعْبَةُ النَّصَمُ مِنَ الشَّجَرَةِ: وَالْفَصَنُ التَّفَرُّعُ مِنْهَا وَجَلَسَ بَيْنَ شَعْبَتَيْ الْأَرْبَعِ بِمَعْنَى يَسِيرًا وَرَجَلَيْهَا عَلَى الْقَشْبَةِ بِأَعْصَانِ الشَّجَرَةِ وَهُوَ كُنْيَاةُ عَنِ الْجَمَاعِ لِأَنَّ الْقُعُودَ عَلَى هَذِهِ الْهَيْئَةِ مِثْلَةُ الْجَمَاعِ فَكُنِيَ بِهَا عَنِ الْجَمَاعِ (٣) الْفَرَقُ يَفْتَحَتَيْنِ: مَكِيلٌ يَسَعُ سِتَّةَ عَشْرَةَ رِطْلًا

١٠٧ (أخبرنا) : سفيان ، عن عاصم ، عن معاذة المدوية ، عن عائشة قالت : كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد فربما قلت له أبق لي ، أبق لي .

١٠٨ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن أبي الشعثاء ، عن ابن عباس ، عن ميمونة أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد .

١٠٩ (أخبرنا) : سفيان ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغرف على رأسه ثلاثاً وهو جنب .

١١٠ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه قبل أن يدخلها الإناء ، ثم يغسل فرجه ، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ، ثم يشرب شعره الماء ، ثم يحشي^(١) على رأسه ثلاث حشيات .

١١١ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ، ثم توضأ كما يتوضأ للصلاة ، ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ، ثم يصب على رأسه ثلاث غُرَف بيديه ، ثم يفيض الماء على جلده كله .

١١٢ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن أيوب بن موسى ، عن سعيد بن أبي سعيد ،

(١) حنا يحشو وحنا يحشي ثلاث حنات أو ثلاث حشيات أي ثلاث غمرات على الشبية . يحشو التراب وهو قبضه باليد ثم رميه وهو الأصل في الحنو

عن عبد الله بن رافع ، عن أم سلمة قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله : إني امرأة أشد صفراً رأسي أفأغسله لغسل الجنابة ؟ فقال : « لا إنما يكفيك أن تغمي عليه ثلاث خثيات من الماء ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين ^(١) » أو قال فإذا أنت قد طهرت .

١١٣ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام عن أبيه ، عن زينب بنت أبي سلمة ، عن أم سلمة قالت : جاءت أم سليم زوجة أبي طلحة إلى النبي صلى الله عليه وسلم قالت : يا رسول الله إن الله لا يستحيي من الحق هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت ؟ قال : « نعم إذا رأت الماء » .

١١٤ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن زاذان قال : سألت رجلاً عن الغسل ؟ قال : لا يغسل كل يوم إن شئت . فقال : الغسل الذي هو الغسل ؟ قال : يوم الجمعة ، ويوم عرفة ، ويوم النحر ، ويوم الفطر .

الباب الثامن في المسح على الخفين

١١٥ (أخبرنا) : عبد الله بن نافع ، عن داود بن قيس ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن أسامة بن زيد قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال فذهب لحاجته ثم خرجا قال أسامة فسألت بلالاً ماذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال بلال : ذهب لحاجته ثم توضأ فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ومسح على الخفين .

١١٦ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع وعبد الله بن دينار أنهما أخبراه أن عبد الله

(١) أي فتطهرين حذف إحدى التاء بن نحوها .

ابن عمر قدم الكوفة على سعد بن أبي وقاص وهو أميرها فرآه يمسح على الخفين فأنكر عليه عبد الله فقال له سعد : سل أباك فسأله فقال له عمر : إذا أدخلت رجلك في الخفين وهما طاهرتان فامسح عليهما . قال ابن عمر وإن جاء أحدنا من الغائط : قال : وإن جاء أحدكم من الغائط .

١١٧ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر بال بالسوق ثم توضأ ومسح على خفيه ثم صلى .

١١٨ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه توضأ بالسوق فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم دعى الجنابة فدخل المسجد ليصلي عليها فمسح على خفيه ثم صلى عليها .

١١٩ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه بال في السوق فتوضأ وغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم دخل المسجد فدعى الجنابة فمسح على خفيه ثم صلى .

١٢٠ (أخبرنا) : مالك ، عن سعيد بن عبد الرحمن بن رقيش قال : رأيت أنس بن مالك أتى قباء فبال وتوضأ ومسح على الخفين ثم صلى .

١٢١ (أخبرنا) : ابن عيينة عن أبي السوداء عن ابن عبد خير عن أبيه قال : توضأ على مسح ظهر قدميه وقال : لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح ظهر قدميه لظننت أن باطنهما أحق .

١٢٢ (أخبرنا) : سفيان ، عن عاصم بن بهدلة ، عن زريق قال : أتيت صفوان ابن عسال وقال ما جاء بك ؟ قلت : ابتغاء العلم . قال : إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رجلاً فما طلب . قلت : إنه حالك في نفسى المسح على

الخفين بعد الغائط والبول وكنت إمراً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأتيتك أسألك هل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئاً؟ قال: نعم. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا إذا كنا سفراً أو مسافرين ألا تترع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة لكن من غائط، وبول، ونوم.

١٢٣ (أخبرنا): عبد الوهاب الثقفي، حدثني المهاجر أبو خالد، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أَرخَصَ للمسافر أن يمسح على الخفين ثلاثة أيام ولياليهن والمقيم يوماً وليلة. ١٢٤ (أخبرنا): سفيان بن عيينة، عن حصين وذكرياء، ويونس، عن الشعبي، عن عروة بن المغيرة، عن شعبة قال: قلت يا رسول الله أتمسح الخفين؟ قال: «إذا أدخلتهما وثما طاهرتهما».

١٢٥ (أخبرنا): مالك، عن ابن شهاب، عن عباد بن زياد وهو من ولد المغيرة بن شعبة عن المغيرة بن شعبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب لحاجته في غزوة تبوك ثم توضأ ومسح على الخفين وصلى.

١٢٦ (أخبرنا): مسلم وعبد المجيد، عن ابن جريج، عن ابن شهاب، عن عباد بن زياد، عن عروة بن المغيرة أخبره أن المغيرة بن شعبة أخبره أنه قد غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزاة تبوك. قال المغيرة: فبَرَزَ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الخائف فحلت معه أداة قبل الفجر فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذت أهريق على يديه من الأداة وهو يغسل يديه ثلاث مرات، ثم غسل وجهه، ثم ذهب يحسب بجنبته عن ذراعية فضايق كما جنبته فأدخل يديه في الجبة

حتى أخرج ذراعيه من أسفل الجبة وغسل ذراعيه إلى المرفقين ثم توجهاً ومسح على خفيه ثم أقبل . قال المغيرة فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن ابن عوف وصلى لهم فأدرك النبي صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين معه وصلى مع الناس الركعة الأخيرة فلما سلم عبد الرحمن قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتم صلاته فأفرغ ذلك المسلمين وأكثروا التسبيح فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال : « أحسنتم » أو قال : « أصبتم » يغيظهم أن صلوا الصلاة لوقتها . قال ابن شهاب ، وحدثني : إسماعيل ابن محمد بن سعد بن أبي وقاص ، عن حمزة بن المغيرة بنحو حديث عباد . قال المغيرة : فأردت تأخير عبد الرحمن فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم « دعه » .

الباب التاسع في التيمم

١٢٧ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فأتقطع عقد لي فأقام النبي صلى الله عليه وسلم على التماسه وليس معهم ماء فنزلت آية التيمم .

١٢٨ (أخبرنا) : الثقة ، عن معمر ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن أبيه ، عن عمار بن ياسر قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلت آية التيمم فقيمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المناكب .

١٢٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن عباد بن منصور ، عن أبي رجاء العطاردي ، عن عمران بن الحصين أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً كان جُنيماً أن يتيمم ثم يصلي فإذا وجد الماء اغتسل يعني بالماء . وذكر حديث

أبي ذر : « إِذَا وَجَدْتَ الْمَاءَ فَلَيْسَتْ جِلْدُكَ » .

١٣٠ (أخبرنا) إبراهيم بن محمد عن أبي الحويرث عبد الرحمن بن معاوية ، عن الأعرج ، عن ابن الصمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تيمم فمسح وجهه وذراعيه .

١٣١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد عن أبي الحويرث عبد الرحمن بن معاوية ، عن الأعرج ، عن ابن الصمة قال : مررت بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فمسح بجدار ثم يعم وجهه وذراعيه .

١٣٢ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن أبي الحويرث ، عن الأعرج ، عن ابن الصمة قال : مررت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلمت عليه فلم يرد علي حتى قام إلى جدار فغنى بعضا كانت معه ثم وضع يده على الجدار فمسح وجهه وذراعيه ثم رد على السلام .

قال الأصم : هذان الحديثان ليسا في كتاب الوضوء ولكن أخرجه فيه لأنه موضعه وفي هذا الموضع من كتاب الوضوء

قال الشافعي : وروى أبو الحويرث ، عن الأعرج ، عن ابن الصمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بال فتييم فأخرجت الحديث بتمامه لهذه الغلة .

١٣٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني أبو بكر بن عمر بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، عن نافع عن ابن صمران رجلا مر على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلم عليه فرد عليه السلام فلما جاوزه ناداه النبي صلى الله عليه وسلم قتال : « إِنَّمَا حَمَلَنِي عَلَى الرَّيِّ عَذَابُكَ خَشْيَةُ أَنْ تَذْهَبَ

فَتَقُولُ أَنِّي سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فَلَمْ يَرِدْ عَلَيَّ فَأَيُّذَا رَأَيْتَنِي عَلَى هَذِهِ الْحَالِ
فَلَا تُسَلِّمْ عَلَيَّ فَإِنَّكَ إِن تَفْعَلْ لَا أُرِدُ عَلَيْكَ ۝

١٣٤ (أخبرنا) : إبراهيم ، عن يحيى بن سعيد ، عن سليمان بن يسار أن النبي
صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بئر جمل^(١) لحاجة ثم أقبل فسلم عليه رجل فلم يرد
عليه حتى مسح يده بجدار ثم رد عليه السلام والله أعلم .

١٣٥ (أخبرنا) : ابن عيينة . عن ابن عجلان ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه تيمم
بمريد النعم وصلى العصر ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة فلم يعد الصلاة .

١٣٦ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن ابن عجلان ، عن ابن عمر أنه أقبل من
الجرف حتى إذا كان بالمريد تيمم فمسح وجهه ويديه فصلى العصر ثم دخل
المدينة والشمس مرتفعة فلم يعد الصلاة . قال الشافعي : والجرف قريب
من المدينة .

الباب العاشر في أحكام الحيض والاستحاضة

١٣٧ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن عبيد الله أن رسول الله أرسل إلى عائشة يسألها هل
يُبَاشِرُ^(٢) الرجل امرأته وهي حائض ؟ فقالت : لَيْسَ شِدْدُ إِزَارِهَا عَلَى أَسْفَلِهَا ثُمَّ
يُبَاشِرُهَا إِن شَاءَ .

(١) بئر جمل : بالمدينة المنورة (ر) .

(٢) المباشر : الملامسة واصله من لمس بشرة الرجل بشرة المرأة ومبرراته الوطء في الفرج
وخارجا منه والمراد هنا المعنى الأول أي أن الحيض لا يحرم ملامسة الرجل امرأته من فوق
الأزار ففي الحديث كان يبشر من لسانه وهي مؤنزة في حالة الحيض أي مشدودة الأزار

١٣٨ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عمرو ، عن أبيه ، عن عائشة أنها قالت : قالت فاطمة بنت أبي حبيش لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إني لا أطهر فأدع الصلاة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما ذلك عرق وليست بالحیضة فإذا أقبلت الحيضة فتركی الصلاة فإذا ذهب قَدْرُها فاغسلي عنك الدم وحلی » (١).

١٣٩ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع مولى ابن عمر ، عن سليمان بن يسار ، عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن امرأة كانت تُهراقُ الدم (٢) على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتت لها أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « لتنظر عدد الليالي والأيام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل أن يصيبها الذي أصابها فتترك الصلاة قَدْرَ ذلك من الشهر فإذا خلّفت فلتغسل ولتستنفر (٣) بثوب ثم لتحلی » .

١٤٠ (أخبرنا) : ابن عيينة قال : أخبرني : الزهري ، عن عمرة ، عن عائشة أن أم حبيبة بنت جحش استحيضت سبع سنين فسألت رسول الله صلى الله

(١) عرق يعرف بالعدل يسيل من دم الاستحاضة إذا انقصر الدم عقب أيام الحيض المعتادة فتركی الصلاة في تلك الأيام وحلی فيها وراها فإن ذلك ليس بحيض وإنما هو استحاضة وغیر ما حبت الآی بعده (٢) تهراق الدم جاء مبنيًا لفجوهو والدم منصوب أي تهراق في الدم فالدم منصوب على التحيز وإن كان معرفة وله نظائر كقولهم : وطبت النفس ، وبحوز رفع الدم على تقدير تهراق دماؤها وأذلت واللام بدل من الاضافة والهاء أصلها حمزة أي أراق يقال أراق الماء وهراقه ويقال فيه اهرقت الماء بالجمع بين البدل والمبدل منه (٣) تستنفر أي تشد فرجها بخرقه بعد أن تخلّص قطعا وتوثق طرفها في شيء تشده على وسطها فتجمع بذلك سيل الدم وهو مأخوذ من امر الدابة الذي يحمل تحت دنانها وعامتها تقول النظر بالاضاد

عليه وسلم فقال : « إنما هو عرق وليست بالحيضة وأمره أن تغتسل وتُصلّي
فكانت تغتسل لكل صلاة وتجلس في المِرْكَن^(١) فيعلوا الدم.

١٤١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن
إبراهيم بن محمد بن طلحة ، عن عمه عمران بن طلحة ، عن أمه تمنة بنت
جحش قالت : كنت أستحاض^(٢) حيضة كبيرة شديدة فجئت إلى النبي
صلى الله عليه وسلم أستفتيه^(٣) فوجدته في بيت أختي زينب فقلت يا رسول الله
إن لي إليك حاجة وإنه لحديث ما منه بُدْ^(٤) وإني لأستحي منه فقال : ما هو
يا هنتاه^(٥) قالت : إني امرأة أستحاض حيضة كبيرة شديدة فما ترى فيها
فقد منعني الصلاة والصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « فتلجّمي^(٦) »
قالت : هو أكثر من ذلك . قال « فلتخذي ثوباً » قالت : هو أكثر من
ذلك إنما أتجّ ثَجّاً^(٧) . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « سأمر بك بأمرين أيهما

(١) المِرْكَن بكسر الميم وسكون الراء الأجنة التي تغسل فيها الثياب - وقوله يعلوا الدم
أي يعلو الماء الذي في الأصانة .

(٢) استحضت المرأة طائبا للجبهوي : استمر بها خروج الدم بعد أيام حيضها المعتاد
فهي مستحاضة والمستحاضة التي لا يقطع دم حيضها ولا يسيل من المبيض ولكنه يسيل من
عرق يقال له العادل وإذا استحضت في غير أيام حيضها صلت وصامت ولم تقعد كما تقعد
الحائض عن الصلاة (٣) استفتاء : طلب منه الفتوى - وزينب هي بنت جحش أخت حمته
بنت جحش (٤) البد الأمر أي ما منه مخرج لتعلق العبادة وهي الصلاة والصوم به

(٥) يا هنتاه فتح الهاء والنون مفتوحة أيضا وسأ كذا أي يا هذه والهاء الآخرة مضمومة
وسأ كذا أي يا هذه وقيل معنى يا هنتاه يا لمياء كأنها نسبت إلى قسلة العرق بمكاييد الناس
وترويحهم (٦) تلجّمي أي اجملي موضع خروج الدم عصاية تمنع الدم تشبهاً بوضع اللجام في
فم الهامة (٧) أتجّ من باب نصر أصبه صا والرواية في النهاية أنه تجا أي يذكر المفعول أخذ
من الماء اللجّج أي السائل ومجر تجاج : شديد الاصلاب

فعلت أجزأك عن الآخر فإن قويت عليهما فانت أعلم بذلك قال لها : إنما هي ركعة^(١) من ركعات الشيطان فتحيض^(٢) ستة أيام أو سبعة أيام في علم الله ثم اغتسلي حتى إذا رأيت أنك قد طهرت واستيقنت فصلّي أربعاً وعشرين ليلة وأيامها أو ثلاثاً وعشرين ليلة وأيامها وصومي فإنه يحزرك وكذلك افعلي في كل شهر كما تحيض النساء وكما يطهرن ميقات حيضهن وطهرهن .

١٤٢ (أخبرنا) : ابن علية ، عن الجلد بن أيوب . عن معاوية بن قرّة ، عن أنس بن مالك أنه قال : « قرّة^(٣) المرأة أو قرّة حيض المرأة ثلاث أو أربع حتى انتهى إلى عشرة » .

قال الشافعي : وقال لي ابن علية : الجلد أتراني لا يعرف الحديث .

١٤٣ (أخبرنا) : سفيان ، عن منصور بن عبد الرحمن الحنظلي ، عن أمه صفية بنت شيبة ، عن عائشة قالت : جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم

(١) أصل الركض الضرب بالرجل والمعنى أن الشيطان قد وجد منك طريقاً إلى النفوس عليها في أمر دينها وطهرها وصلاتها حتى ألسنها ذلك غادتها ومار في التمهيد كأنه ركعها برجله وأداها .

(٢) تحيض يقال تحيض المرأة إذا فقدت أيام حيضها تنظر اغشاهه أراد عدى نفسك حائضاً والفعلي ما تفعل الحائض وإنما خص أنت والسبع لأنها القالت على أيام الحيض .

(٣) القرّة بالفتح من الأضداد يقع على الظاهر وإليه ذهب الشافعي وأهل الجواز وعلى الحيض وإليه ذهب أبو حنيفة وأهل العراق ، والمرادة هنا الحيض وقوله أومر . حبس المرأة ذاك من الراوي والمعنى وقت حيض المرأة والمراد يقال مدة الحيض وإن أقام ثلاث أو أكثرها عشر .

تَسْأَلُهُ عَنِ الْفُسْلِ مِنَ الْخَيْضِ فَقَالَ : « خُذِي فِرْصَةً مِنْ مِسْكَ فَتَطْهَرِي بِهَا »^(١) فَقَالَتْ : كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا ؟ قَالَ : تَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ : كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا ؟ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : سَبِّحَانَ اللَّهَ ، سَبِّحَانَ اللَّهَ !! « وَاسْتَرَّ بِثَوْبِهِ تَطْهَرِي بِهَا » فَلَجَّتْ دُبُّهَا وَعَرَفَتْ الَّذِي أَرَادَ فَقَلَّتْ لَهَا : أَيْ تَتَّبَعِي بِهَا آثَارَ الدَّمِ يَعْنِي الْفَرْجَ .

تَحَايَا الصَّلَاةَ فِي ثَلَاثَةِ عَشْرُونَ بَابًا

البَابُ الْأَوَّلُ فِي مَوَاقِفِ الصَّلَاةِ

١٤٥ (حَدَّثَنَا) : سَفْيَانُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَهُ عُروَةَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي »^(٢)

(١) فِرْصَةٌ بِكسر الفاء يروى خُذِي فِرْصَةً مَمْسُوكَةً فَتَطْهَرِي بِهَا . الفِرْصَةُ الْقِطْعَةُ يَرِيدُ قِطْعَةً مِنَ الْمِسْكِ وَيُشْهِدُ لَهُ الرِّوَايَةُ الْآخَرَى خُذِي فِرْصَةً مِنْ مِسْكِ فَتَطْهَرِي بِهَا . وَالْفِرْصَةُ فِي الْأَصْلِ الْقِطْعَةُ مِنَ الصَّوْفِ وَالْقُطْنِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَقِيلَ هُوَ مِنَ التَّمَسُّكِ بِالْيَدِ ، وَقِيلَ مَمْسُوكَةٌ أَيْ مَتَحَمَّلَةٌ أَيْ نَحْمَلُهَا مَعَكُمْ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ الْمَمْسُوكَةُ الْحَاقُّ الَّتِي امْسَكَتْ كَثْرًا كَأَنَّهُ أَرَادَ الْإِسْتِعْمَالَ الْجَدِيدَ مِنَ الْقُطْنِ وَالصَّوْفِ لِأَنَّ الْخَلْقَ أَصْلَحَ لِنَدَاكَ وَأَوَّلَى .

(٢) أَمَّنِي : صَلَّى بِي أَعَامًا وَالظَّاهِرِيُّ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَمَّا أَخْبَرَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ الصَّلَاةَ وَلَمْ يَصِلْهَا فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَفَعَّ ذَلِكَ مِنْ عَمْرُوَةٍ مَوْقِعَ الْإِسْتِغْرَابِ فَحَسِبِي مَا حَسِبِي مَشِيرًا بِهِ إِلَى أَنَّ جِبْرِيلَ أَمَّ بِالرَّسُولِ فِي الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ فِي أَوَائِلِ أَوْقَاتِهَا فَرَدَّ عَلَيْهِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَائِلًا لَهُ إِنَّكَ أَنْتَ أَفْلَسُ الْحَكَمِ كَمَا تَرَوِي لِأَنَّ الصَّلَوَاتِ كَمَا تَوَدِي فِي أَوَائِلِ الْأَوْقَاتِ يَصِحُّ أَنْ تَوَدِي بَعْدَ مَضَى بَعْضِ الْوَقْتِ وَيُؤَيِّدُ فَمَهُمْ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْحَدِيثَ التَّالِيَّ لِهَذَا الْحَدِيثِ فَإِنَّ جِبْرِيلَ أَمَّ بِالنَّبِيِّ فِي أَوَائِلِ الْأَوْقَاتِ وَبَعْدَ مَضَى جُزْءٍ مِنْهَا .

فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ نَزَلَ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ، ثُمَّ نَزَلَ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ، ثُمَّ نَزَلَ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ حَتَّى عَدَّ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ »
فَقَالَ مُهَمَّبُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : اتَّقِ اللَّهَ يَا عُرْوَةُ وَانْظُرْ مَاذَا تَقُولُ ؟ فَقَالَ عُرْوَةُ :
أَخْبَرَنِي بِشَيْرِ بْنِ أَبِي مَسْعُودٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

١٤٥ (أَخْبَرَنَا) : عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ الْحَارِثِ الْمُخْزُومِيِّ ، عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَكِيمٍ ، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَمَّنِي جَبْرِيلُ عِنْدَ بَابِ
الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ فَصَلَّى الظُّهْرَ حِينَ كَانَ الْفَيْءُ » ^(١) مِثْلَ الشَّرَاكِ ، ثُمَّ صَلَّى الْعَصْرَ حِينَ
كَانَ الْفَيْءُ يَقْدَرُ ظِلُّهُ ، وَصَلَّى الْمَغْرِبَ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمَ ، ثُمَّ صَلَّى الْعِشَاءَ حِينَ
غَابَ الشَّفَقُ ، ثُمَّ صَلَّى الصُّبْحَ حِينَ حَرُمَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ عَلَى الصَّائِمِ ثُمَّ صَلَّى
الْمَرَّةَ الْأُخْرَى الظُّهْرَ حِينَ كَانَ كُلُّ شَيْءٍ قَدَرُ ظِلِّهِ قَدَرِ الْعَصْرِ بِالْأَمْسِ ، ثُمَّ صَلَّى
الْعَصْرَ حِينَ كَانَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيَّهِ ، ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِقَدْرِ الْوَقْتِ الْأَوَّلِ لَمْ
يُؤَخَّرْهَا ، ثُمَّ صَلَّى الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ حِينَ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ ، ثُمَّ صَلَّى الصُّبْحَ
حِينَ أَسْفَرَ ثُمَّ التَفَتَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ : هَذَا وَقْتُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ وَالْوَقْتُ فِيمَا
بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ » .

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَهَذَا نَأْخُذُ وَهَذِهِ الْمَوَاقِيتُ فِي الْحَضَرِ .
١٤٦ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ ، عَنْ ثَمَرَةَ
بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(١) البى : الظل والشراك بالكسر أحد سيور النمل التي تكون على وجهها .

عليه وسلم ليُصلي الصبح فيَنصرفن النساء متلفعات بمروطهن^(١) لا يُعرفن من الغلس .

(١٤٧ أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن عُرْوَةَ ، عن عائشة قالت : كنن نساء من المؤمنات يُصلين مع النبي صلى الله عليه وسلم وهُنَّ متلفعات بمروطهن ثم يرجعن إلى أهلهن ما يعرفهن أحد من الغلس .

١٤٨ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح فتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس .

١٤٩ (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن عمرة ، عن عائشة مثله .

١٥٠ (أخبرنا) : ابن عُلَيَّة ، عن عوف ، عن سيار بن سلامة بن المِثَال ، عن أبي بَرزَةَ الأسلمي أنه سمعه يصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كان يصلي الصبح ثم تنصرف فما يعرف الرجل منا جلسه وكان يقرأ بالسيتين إلى المائة^(٢) .

١٥١ (أخبرنا) : سفيان ، عن ابن عَجَلان ، عن عاصم بن عمر ، عن قتادة ،

(١) المروط جمع مروط بكسر الميم كساء المرأة يكون من صوف وربما كان من خز وغيره وكن متلفعات بمروطهن أي باكسبتين واللفاع بالكسر ثوب يغطي به الجسد كله كداء كان أو غيره وتلفع بالثوب اشتعل به والغلس : ظلمة آخر الليل إذا اختلطت بضوء الصباح - والنساء بيان أو بدل من ضمير النسوة في كن - والمراد من الحديث وقت صلاة الرسول الصبح .

(٢) قول بالسيتين إلى المائة الظاهر أنها آيات ومعنى هذا أنه كان يطيل القراءة في صلاة الصبح

عن محمود بن كَيْد ، عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« اسفروا بالصبح فإنه أعظم لأجوركم أو قال للأجر ^(١) » .

١٥٢ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا اشتد الحر
فأبردوا ^(٢) بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم ^(٣) » .

١٥٣ (أخبرنا) : عن الثقة ، ليث بن سعد ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيّب
وأبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .
١٥٤ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيّب ، عن أبي
هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا اشتد الحر
فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم وقال : اشتكت النار إلى ربها
فقلت : رب أكل بعضي بعضاً فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في
الصيف فأشد ما تجدون من الحر فم حرها وأشد ما تجدون من البرد فم
زهرها » .

١٥٥ (أخبرنا) : ابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن ابن شهاب ، عن

(١) أسفروا بالصبح وفي رواية أسفروا بالفجر - أسفر الصبح إذا انكشف وأضاء
قالوا يحتمل أنهم حين أمروا أن يصلوها بغلس كانوا يصلونها عند الفجر الأول فقال أسفروا
فيها أي أخرجوها إلى أن يطلع الفجر الثاني وتحققوا . ويقوى ذلك أنه قال لبلال نور الفجر
قدما يبصر القوم مواقع نبلهم وقيل الأمر بالأسفار خاص بالليالي المقمرة لأن أول الصبح
لا تبيّن فيها فأمروا بالأسفار احتياطاً (٢) أبردوا بالظهر . الأبراد انكسار الوهج والحرو هو
من الأبراد بمعنى الدخول في البرد (٣) الفيح : سطوع الحر وفورانه ويقال الفوح بالواد
من فوح جهنم أي شدة غليظها وحرها وفاحت القدر فيصح وتفوح غلت وقد أخرجه عن
التشبيه والتخيل . أي كأنه نار جهنم في حرها .

أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ نَوْفَلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الدَّؤَلِيِّ
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا
وُتِرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ ^(١) » .

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَأَيْضًا أَحَبُّتُ تَقْدِيمَ الْعَصْرِ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ
إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا : عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ ، عَنْ ابْنِ سَهَابٍ ، عَنْ أَنَسٍ يَعْنِي ابْنَ مَالِكٍ
قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ بَيَاضًا حَيَّةً ثُمَّ
يَذْهَبُ الذَّاهِبَ إِلَى الْعَوَالِي ^(٢) فَيَأْتِيهَا وَالشَّمْسُ مَرْتَقِعَةً .

١٥٦ (أَخْبَرَنَا : ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ ، عَنْ صَالِحِ مَوْلَى الشَّوْأَمَةِ ،
عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ قَالَ : كُنَّا نَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَاةَ الْمَغْرِبِ ثُمَّ نَتَصَرَّفُ فَنَأْتِي السُّوقَ وَلَوْ رُمِيَ بِنَبِيلٍ لَرَأَوْا مَوَاقِعَهَا ^(٣) .

١٥٧ (أَخْبَرَنَا : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَلْتَمَةَ ، عَنْ أَبِي نُعَيْمٍ ، عَنْ
جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَخْرُجُ
تَقْنِصًا ^(٤) حَتَّى نَدْخُلَ بَيْوتَ بَنِي سَلَمَةَ نَنْتَظِرُ إِلَى مَوَاقِعِ النَّبِيلِ مِنَ الْأَسْفَارِ .

(١) وَتَرَاهُ وَمَالُهُ : أَيُ تَقْصُ . يُقَالُ وَتَرْتَهُ إِذَا انْقَضَتْ شَيْءٌ مِنْ قَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ عَنْ سَابِ
أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَرَوَى أَهْلُهُ وَمَالُهُ بِالنَّصْبِ وَالرَّفْعِ مَنْ نَصَبَ جَعَلَهُ مَفْعُولًا ثَانِيًا لَوُتِرَ وَالْأَوَّلُ نَائِبُ
الْفَاعِلِ وَهُوَ الضَّمِيرُ أَيُ وَتَرَهُ أَهْلُهُ وَمَنْ رَفَعَ لَمْ يَقْدِرْ ضَمِيرًا وَيَجْعَلُ أَهْلُهُ هِيَ نَائِبُ الْفَاعِلِ
فَمَنْ رَدَّ الْقَصَ إِلَى الرَّجُلِ أَصْبَحَ وَمَنْ رَدَّهُ إِلَى الْأَهْلِ وَالْمَالِ رَفَعَهَا ^(٢) الْعَوَالِي : أَمَا كُنْ
بِأَعْلَى أَرَاخِ الْمَدِينَةِ وَإِذَا هِيَ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْجَةِ أَمِيَالٍ وَأَجْدَهَا مِنْ جِهَةِ نَجْدٍ ثَانِيَةً أَمِيَالٍ .
(٣) مَعْنَى هَذَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبْكُرُ بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَصِقَ وَقْفًا .

(٤) تَنَاضَلُوا : رَمَوْا اللَّسِقَ وَنَاضَلَهُ رَامَاهُ وَفُلَانٌ يَنَاضِلُ عَنْ فُلَانٍ إِذَا دَافَعَ عَنْهُ وَحَاجَّجَ
وَتَتَكَلَّمَ بِغَدْرِهِ وَدَفَعَ عَنْهُ . وَهِيَ صَلَاةُ بَكْرِ اللَّامِ بِطَرَفٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَظَاهِرُ هَذَا أَنَّهُمْ كَانُوا
بِالْمَدِينَةِ وَلَا تَدْرِي فِي أَيِّ جِهَةٍ مِنْهَا . وَالْحَدِيثُ وَمَا بَعْدَهُ وَمَا قَبْلَهُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَبْكُرُ بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا بَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ يَتَرَامُونَ بِالسَّهَامِ ثُمَّ يَسِيرُونَ حَتَّى
يَصِلُوا إِلَى بَيْتِ بَنِي سَلَمَةَ وَلَا يَزَالُ الضُّوءُ بَاقِيًا .

١٥٨ (أخبرنا) : ابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن سعيد بن أبي سعيد
عن القعقاع ابن حكيم قال : دخلنا على جابر بن عبد الله وقال جابر : كنا
نُصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تَنَصَّرَفَ فَنَأْتَى بِنِي سَلَمَةَ فَنَبْصِرُ مَوَاقِعَ
النَّبْلِ .

١٥٩ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن ابن أبي ليلى ، عن أبي سلمة بن
عبد الرحمن ، عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَغْلِبْكُمْ
الْأَعْرَابُ عَلَى إِسْمِ صَلَاتِكُمْ هِيَ الْعِشَاءُ إِلَّا إِنْهُمْ يُعْتَمُونَ بِالْإِبِلِ ^(١) » .

١٦٠ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ
الصَّلَاةَ ^(٢) » .

١٦١ (أخبرنا) : الشافعي أن مالكا أخبره ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء
بن يسار ، وعن بشر بن سعيد ، وعن الأعرج يحدثونه عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ
تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَقْرُبَ
الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ » .

(١) كان أرباب النعم في البادية يربحون الإبل ثم يبيعونها في مراحيها حتى يعموا أي يدخلوا
في العتمة وهي ظلة الليل وكان الأعراب يسمون صلاة العشاء صلاة العتمة تسمية بالوقت
فإنهم عن الاقتداء بهم وامتنعوا عن الاسم الذي نطق به الشريعة . وقبل أراد لا يغربكم فلعلهم
هذا فتؤخروا صلاتكم ولكن صلوا إذا كان وقتها (٢) انتهى : أن من أدرك ركعة من
الصلاة في وقتها فكأنه صلاها كاملا في وقتها ويوضحه الحديث الذي يليه

١٦٢ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن ابن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نام عن الصبح فصلاها بعد ما طلعت الشمس ثم قال : « من نسي الصلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول : أقم الصلاة لذكري » .

١٦٣ (أخبرنا) : مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن عبد الله الصنابحي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الشمس تطلع ومعه قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقها فإذا استوت قارنها فإذا زالت فارقها فإذا آذنت للغروب قارنها فإذا غربت فارقها ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في تلك الساعات ^(١) » .

١٦٤ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يتخرا أحدكم فيصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها » .

١٦٥ (أخبرنا) : مالك ، عن محمد بن يحيى ، عن حبان ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس ، وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس .

١٦٦ (أخبرنا) : مسلم وعبد المجيد ، عن ابن جريج ، عن عامر بن مصعب أن طاووساً أخبره أنه سأل ابن عباس عن الركعتين بعد العصر فتباه عنهما . قال طاووس : قلت ما أدعهما ^(٢) . فقال ابن عباس : (وما كان يؤمن ولا مؤمنة)

(١) المراد أن الشيطان يقارن الشمس ويظهر معها إذا برزت في أول النهار وعند الغروب . فينبغي ترك الصلاة في هذه الأوقات (٢) أدعهما أي أتركهما وماضيه ودع وهو فعل أمانة العرب فلم يستعملوا من هذه المادة مضياً ولا مصدراً ولا اسم فعل استمضاء بما يؤخذ من ترك المرافقة لها في المعنى فلا يقال ودعته بمعنى تركته ولا ودعنا بمعنى تركنا ولا ودع بمعنى تارك وهذا ليس محل اتفاق لدى اللغويين إذ حكى بعضهم الماضي والمصدر وجمع اسم الفاعل في بعض الأشعار وقرأ بعضهم ما ودعك ربك بالتخفيف بمعنى ما تتركك وعلى هذا فيحمل قول النحويين أن العرب أمانته على فلة الاستعمال .

إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونُ لَهُمُ الْخِيَرَةُ^(١) مِنْ أَمْرِهِمُ (الآية) .
 ١٦٧ (أخبرنا) : سفيان، عن ابن أبي ليلى سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف يقول : قدّم معاوية بن أبي سفيان المدينة فيئنا هو على المنبر اذ قال : يَا كَثِيرَ بْنَ الصَّلْتِ اذْهَبْ إِلَى عَائِشَةَ فَسَلِّهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْعَصْرِ . قَالَ أَبُو سَلَمَةَ فَذَعِبْتُ مَعَهُ إِلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا فَقَالَتْ لَهُ : اذْهَبْ فَاسْأَلْ أُمَّ سَلَمَةَ^(٢) فَذَعِبْتُ مَعَهُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَسَأَلَهَا فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ بَعْدَ الْعَصْرِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ أَكُنْ أَرَاهُ يَصْلِيهِمَا قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : لَقَدْ صَلَّيْتَ صَلَاةَ لَمْ أَكُنْ أَرَاكَ تَصْلِيهَا فَقَالَ : « أَتَى كُنْتُ أَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ وَأَنَّهُ قَدِمَ عَلَيَّ وَفَدُّ بَنِي تَمِيمٍ أَوْ صَدَقَةٌ^(٣) فَشَغَلُونِي عَنْهُمَا فَهُمَا هَاتَانِ الرُّكْعَتَانِ^(٤) » .

(١) الخيرة كعينة هي الاختيار قبل هي اسم من تغيرت الشيء مثل الطيرة من الظهر والمعنى أن الأمر ليس اليك في اختيارها وانك لست مخيرا في فعلها أو تركها لأنك مؤمن وليس للمؤمن إلا أن يزل على حكم الله ورسوله وحكمها في هاتين الركعتين الترك أما ثبت طائوس جلاتها فلا نه رأى الرسول صلاحها وقد تبين من الحديث الآتى أن ما أداه رسول الله بعد العصر كان نافلة الظهر وأخرته الضرورة عن ادائها في وقتها .
 (٢) أم سلمة هي السيدة هند بنت حذيفة بن الغيرة القرشية الخزومية زوج النبي صلى الله عليه وسلم (٣) الصدقة تطابق على مانعطيها المسكين تقريبا إلى الله كما تطلق على الزكاة كما في قوله تعالى : إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ الآية فالمراد بها فيها الزكاة وقوله أو صدقة يظهر أنه شك من الراوى أى أنه لا يجزم بما قاله الرسول بالذقة هنا قال وفد بني تميم أم قال صدقة أى عمال الزكاة بما جمعه منها وكلاهما مما يسبق تأخير أدائها هذه النافلة لأهميتها ولعل الرسول صلى الله عليه وسلم كان يأمل أن يؤدي النافلة قبل خروج وقتها فطال اشتغاله بما هو أهم حتى خرج وقتها وليست من الفرائض التي يفسح فيها التأخير عن الوقت (٤) والحديث واضح ويدل بظاهره على جواز قضاء هذه النافلة .

١٦٨ (أخبرنا) : سفيان ، عن عبد الله بن أبي لييد قال : سمعت أبا سلمة قال :
قدم معاوية المدينة فبينما هو على المنبر إذ قال : يا كثير بن الصلت إذهب إلى
عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فسألها عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
الركعتين بعد العصر . قال أبو سلمة فذهبت معه وبعث ابن عباس رضي الله عنهما
عبد الله بن الحارث بن نوفل معنا فقال : اذهب واسمع ما تقول له أم المؤمنين
قال : فجاءها فسألها فقالت له عائشة لا أعلم لي ولكن اذهب إلى أم سلمة فسألها
قال : فذهبت معه إلى أم سلمة فقالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم بعد العصر فصلى عندى ركعتين لم أكن أراه يصليهما فقلت يا رسول الله :
لقد صليت صلاة لم أكن أراك تصليها فقال : « إني كنت أصلي الركعتين
بعد الظهر وانه قدم علي وفد بني تميم أو صدقة فشغلوني عنهما فهاتان
الركعتان » .

١٦٩ (أخبرنا) : سفيان عن ابن قيس ، عن محمد بن إبراهيم التميمي عن جده
قيس قال : رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أصلي ركعتين بعد الصبح
فقال : « ما هاتان الركعتان يا قيس ؟ فقلت : إني لم أكن صليت ركعتي
الفجر . فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١)

١٧٠ (أخبرنا) : سفيان ، عن أبي الزبير المكي ، عن عبد الله بن باباه ، عن
جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يا بني عبد مناف

(١) وسكوته صلى الله عليه وسلم اقرار بصحة ما فعل قيس وهو دليل على جواز قضاء
هذه السنة . وعند الحنفية لا تعداد إلا مع الصبح .

مَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ شَيْئًا فَلَا يَتَمَنَّ أَنْ أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى
أَيَّةَ سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ ^(١)

١٧١ (أخبرنا) : ابن عُيَيْنَةَ ، عن عمرو بن دينار قال : رأيت أنا وعطاء بن
أبي رباح ابن عمر : طاف بعد الصبح وصلى قبل أن تَطْلُعَ الشمس

١٧٢ (أخبرنا) : مسلم بن خالد وعبد المجيد ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن
النبي صلى الله عليه وسلم مثله . أي مثل الذي قبل هذا أو مثل معناه لا يخالفه
وزاد عطاء يابني عبد المطلب ، أو يا بني هاشم ، أو يا بني عبد مناف ^(٢)

الباب الثاني في الأذان

١٧٣ (أخبرنا) : عبد الوهاب ، عن يونس ، عن الحسن أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « الْمُؤَذِّنُونَ أُمَّتَاءُ النَّاسِ عَلَى صَلَاتِهِمْ » ^(٣) وذكر معها غيرها .
١٧٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن
أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الْأُئِمَّةُ مُحْتَمَاءُ وَالْمُؤَذِّنُونَ أُمَّتَاءُ
فَارْشَدَ اللَّهُ الْأُئِمَّةَ وَغَفَرَ لِلْمُؤَذِّنِينَ » ^(٤)

(١) المعنى واضح وهو أنه صلى الله عليه وسلم يدعو إلى تحكيم كل مسلم من البيت أثناء الليل
وأطراف النهار ليؤدي نسكه من طواف وصلاة وبنو عبد مناف كانت لهم سداية البيت فلذا
وجه إليهم هذا الخطاب (٢) هذا شك من الراوى ومعلوم أن بني عبد المطلب من بني هاشم
وبنو هاشم من بني عبد مناف فبأي اسم من هذه الأسماء نادى فقد أصاب (٣) لأن الناس
مضى سمعوا الأذان أدوا الفريضة اعتماداً عليه والغرض من الحديث إشعار المؤذنين بمسؤوليتهم ليحفظوا
بها ويتحرروا الأوقات حتى لا يضلوا الناس ويحملوهم على الصلاة قبل وقتها (٤) وإنما كان الأئمة
شامخين لأن صحة صلاة المقتدين متوقفة على صحة صلاتهم فإذا لم يراعوا شروط الصلاة كاملة فقد
باءوا بأنفسهم وانتم المقتدين ولذا يجب على الإمام إذا ذكر بعد الصلاة أنه لم يكن على طهارة
أن ينبه المؤمنين به إلى هذا ليتداركوا ما فات .

١٧٥ (أخبرنا) : سفيان ، أخبرنا الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة يبلغ به أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الْإِمَامُ صَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤَقِّنٌ اللَّهُمَّ فَارْشِدِ الْأُمَّةَ وَاعْفِرِ الْمُؤَذِّنِينَ » .

١٧٦ (أخبرنا) : مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة ، عن أبيه أن أبا سعيد الخدري قال له : « إِنِّي أُرَاكَ تُحِبُّ النِّعَمَ وَالْبَادِيَةَ فَإِذَا كُنْتَ فِي غَنِيَّتِكَ أَوْ بَادِيَّتِكَ فَأَذَّنْتَ بِالصَّلَاةِ فَارْفَعْ صَوْتَكَ فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِكَ جِرٌّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(١) »

قال أبو سعيد : سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

١٧٧ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، عن ابن جريج قال : أخبرني عبد العزيز بن عبد الملك بن أبي مخنف أن عبد الله بن محمير أخبره وكان يتيماً في حجر أبي مخنف حين جهزه إلى الشام فقلت لأبي مخنف أي عم : إني خارج إلى الشام وإني أخشى أن أسأل عن تأذيتك فأخبرني يا أبا مخنف قال : نعم خرجت في قمر وكنا ببعض طريق حنين فقل ^(٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين فلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الطريق فأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا صوت المؤذن ونحن متكبون ^(٣) فصرخنا تحكيه ونستهزئ به فسمع النبي

(١) الحديث ظاهر المعنى ورفع الصوت في الأذان مطلوب لسماع الناس وإعلامهم بوقت الصلاة حتى يدعوا أعمالهم ويؤدوا صلاتهم وفي الحديث أيضاً تبشیر المؤذنين بالثواب الجزيل على هذه الخدمة الدينية

(٢) قل : رجع (٣) متكبون : أي ملفون الأنفوس على ما كتبنا .

صلى الله عليه وسلم فأرسل إلينا إلى أن وقفنا بين يديه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أيكم الذي سمعت صوتي قد ارتفع؟ فأشار القوم كلهم إلى وصدقوا فأرسل^(١) كلهم وحبستني وقال: قم فأذن بالصلاة. فقممت ولا شيء» أكره إلى من النبي صلى الله عليه وسلم ولا مما أمرني به فقممت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فألقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم التأذين هو بنفسه فقال قل: الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله. أشهد أن محمداً رسول الله. ثم قال لي: ارجع فامدّد من صوتك ثم قال قل: أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن محمداً رسول الله. أشهد أن محمداً رسول الله حي^(٢) على الصلاة. حي على الصلاة. حي على الفلاح. حي على الفلاح الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله. ثم دعاني حين قضيت التأذين فأعطاني سرّة فيها شيء من فضة ثم وضع يده على ناصية أبي محذورة ثم أمرها على وجهه، ثم مر بين يديه ثم على كعبه، ثم بلغت يده سرّة أبي محذورة ثم قال

(١) أرسل كلهم أي أطلقهم ولم يسبق لديه خبري (٢) حي بفتح الحاء والياء المشدودة وهو اسم فعل أمر تعني أقبل واسم الفعل يلزم صورة واحدة ولا تتغير صورته كالفعل فتقول حي يا رجل ويا رجلاً ورجال على الصلاة وتقول اقبل يا رجل وأقبلاً يا رجلاً وأقبلاً يا رجال إنفع والمعنى هلموا إلى الصلاة وأقبلوا وتعالوا مسرعين وكذلك المعنى في حي على الفلاح والفلاح هو الفوز والظفر أي هلموا إلى سبب الفوز بالجنة والاستمتاع بها وهو صلاة الجماعة وفي هذا الحديث من تأديب الرسول قومه وحسن سياسته وحكمته ما يدعو إلى الإعجاب لما زال بحميل صنعه مع هذا المنهزي، الجاهل الكاره حتى صبره محباً فاهماً راغباً فيما كان يكرهه أشد الكره

رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بَارَكَ اللهُ فِيكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ . فَقُلْتُ :
يَا رَسُولَ اللهِ : مَرْنِي بِالتَّائِذِينَ بِكَ . فَقَالَ : قَدْ أَمَرْتُكَ بِهِ . وَذَهَبَ كُلُّ شَيْءٍ كَانَ
لِرَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم مِنْ كِرَاهِيَةٍ وَعَادَ ذَلِكَ كُلَّهُ حُبَّةً لِرَسُولِ اللهِ
صلى الله عليه وسلم فَقَدِمْتُ عَلَى عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ عَامِلِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه
وسلم فَأَذْنْتُ بِالصَّلَاةِ عَنْ أَمْرِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ :
وَأَخْبَرَنِي بِذَلِكَ مَنْ أَدْرَكَتُ مِنْ آلِ أَبِي مُحَذَّوْرَةٍ عَلَى نَحْوِ مَا أَخْبَرَنِي ابْنُ مُحَيْرِزٍ
قَالَ الشَّافِعِيُّ : فَأَدْرَكَتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي مُحَذَّوْرَةٍ
يُؤْذَنُ كَمَا حَكَى ابْنُ مُحَيْرِزٍ وَسَمِعْتُهُ يَحْدِثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ مُحَيْرِزٍ عَنْ أَبِي مُحَذَّوْرَةٍ
عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم مَعْنَى مَا حَكَى ابْنُ جُرَيْجٍ .

١٧٨ (أَخْبَرَنَا) مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ : « إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا
مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ ^(١) » .

١٧٩ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، أَخْبَرَنِي تُحْمَارَةُ بْنُ غَزَايَةَ ، عَنْ خُثَيْبِ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُبَيْبٍ ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ : سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله
عليه وسلم رَجُلًا يُؤْذَنُ لِلْمَغْرِبِ فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم مِثْلَ مَا قَالِ ، قَالَ
فَاتَّهَى النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم إِلَى رَجُلٍ وَقَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله
عليه وسلم : « انْزِلُوا فَصَلُّوا الْمَغْرِبَ بِإِقَامَةِ ذَلِكَ الْعَبْدِ الْأَسْوَدِ » .

١٨٠ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عَيْنَةَ ، عَنْ جَمْعِ بْنِ يَحْيَى . أَخْبَرَنِي : أَبُو أَمَامَةَ بْنُ سَهْلٍ أَنَّهُ

(١) وَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَمَا يَلِيهِ كَانَ مِنَ السَّنَةِ مُتَابَعَةً الْمُؤَذِّنِ وَتَرِيدُ مَا يَقُولُ .

سمع معاوية يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا قال المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله قال أشهد أن لا إله إلا الله وإذا قال أشهد أن محمدًا رسول الله قال : وأنا أشهد ثم « سكت »^(١) .

١٨١ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن طلحة بن يحيى ، عن عمه عيسى بن طلحة قال : سمعت معاوية يحدث مثله عن النبي صلى الله عليه وسلم .

١٨٢ (أخبرنا) : عبد الحميد بن عبد العزيز ، عن ابن جريج قال أخبرني : عمرو بن يحيى المازني أن عيسى بن عمر أخبره ، عن عبد الله بن علقمة بن وقاص قال : أتى لعند معاوية إذ أذن مؤذنه فقال معاوية كما قال مؤذنه حتى إذا قال : حتى على الصلوة . قال : لا حول ولا قوة إلا بالله . ولما قال : حتى على الفلاح . قال : لا حول ولا قوة إلا بالله^(٢) ثم قال بعد ذلك ما قال المؤذن ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك .

١٨٣ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه سمع الإقامة وهو بالبيع فأسرع إلى المسجد .

(١) لا يدل هذا على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يتابع المؤذن في كل الأذان فإن الشبهة ليس بالأمر أن تكون جهرية فلهذا تابعه في سره وذلك للجمع بين هذا الحديث والأحاديث الأخرى ومنها الحديث السابق واللاحق .

(٢) ولا حول ولا قوة إلا بالله قيل معناه لا حول عن المعصية ولا قوة على الطاعة إلا بتوفيق الله وقيل الحول الحركة تقول حال الشخص إذا تحرك فالتعبى لا حركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله وقيل الحول والحيلة والاحتيايل والتحيل الخلق وجودة النظر والقدرة على دقة التصرف أى لا إرادة للعمل ولا قدرة للإنسان عليه إلا بمعاونة الله وقد فهم من هذا أن السنة أن يتابع السامع المؤذن فيما يقول إلا في الحيلتين فله أن يتابعه وله أن يقول بدل ما قال المؤذن لا حول ولا قوة إلا بالله وهكذا مذهب الحنفية

١٨٥ (أخبرنا) : مالك عن نافع ، عن ابن عمر قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات ريح يقول : « أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ »^(١) .

الباب الثالث في شروط الصلاة

١٨٥ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ »^(٢) .

١٨٦ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن الزهري ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ » .

١٨٧ (أخبرنا) : عَطَافُ بْنُ خَالِدٍ ، والدراوردي ، عن موسى بن إبراهيم ، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة عن سامة بن الأكوع قال قلتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : إنا نكون في الصيد أفصلي أحدنا في القميص الواحد .

(١) الرحال جمع رحل وهو للبعير كالسرج للفرس ويطلق أيضا على منزل الإنسان ومسكنه والمعنى : صلوا في منازلكم ودوركم ولا تتكافؤوا مشقة الجماعة والذهاب إلى المساجد وهذا تخفيف ورحمة وفي بعض الأحاديث إذا ابتليت النعالة بالصلاة في الرحال (٢) العائق : المنكسب وهو مجتمع رأسي الكنف والعضد وهو نهي عن أن يؤدي الإنسان الصلاة مكشوف العائق ولا شك أن في هذا بحفاة الأدب لا تليق بمن يقف بين حاكم صغير فكيف بمن يقف أمام حاكم الحاكمين ومقتضى هذا النهي الكراهة لا بطلان الصلاة لأن العائق ليس عورة حتى يطل كشفه الصلاة .

قال : « نَعَمْ وَلَيَزُرُّهُ وَلَوْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا أَنْ يَحُلَّ بِشَوْكَةٍ »^(١).

١٨٨ (أخبرنا) : « سفيان ، عن أبي إسحاق ، عن عبد الله بن شداد ، عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي مِرْطٍ بَعْضُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى بَعْضِهِ وَأَنَا حَائِضٌ »^(٢).

١٨٩ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن دينار ، قال : « يَدْخُلُ النَّاسُ بِقِيَمَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذَا تَاهُمُ آتٍ ، فَقَالَ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْآنٌ ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكُعْبَةُ ، فَاسْتَقْبَلُوهَا وَكَانَتْ وَجْوهُ النَّاسِ إِلَى الشَّامِ ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُعْبَةِ .

(١) زورت القميص أزره زراً من باب نصر إذا شددت أزراره عليك ، يقال : أزرر عليك قميصك ، وأزورت القميص بالألم إذا جعلت له أزراراً والأزرار : جمع زر بالكسر وهو ما يدخل في العروة ليجمع طرفي القميص والثوب ويمسك بهما وخللت الرداء خلا من باب قتل ضمنت طرفيه بخلال بالكسر وهو العود ونحوه وخلته بالتشديد مبالغة وحكمة الأمر بزر الثوب ظاهرة وهي الخوف من ظهور العورة لأن المفروض أن ذلك في حالة فإذا لم يكن على المصلي سوى قميص واحد فإذا كان متدعماً لم يؤمن أن تظهر منه العورة فدعا الرسول إلى بالأزرار خوفاً أن تبطل الصلاة بكشف العورة ومعلوم أن كشف العورة يفسد الصلاة وأن لم يرها أحد (٢) المِرْطُ بكسر فسكون : كساء من صوف أو خز أو كتان يؤنزر به وتتلفع به المرأة أه مصباح بأضافة من اللسان . وفي اللسان أيضاً المِرْطُ كل ثوب غير محيطة . وفي النهاية أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في مِرْطٍ أسائه أي أكسبهن وأنه صلى الله عليه وسلم كان يغسل بالفجر فيصرف النساء متلفعات بمِرْطَين ما يعرفن من الغسل أه والذي يفهم من هذه النصوص أن المِرْطُ ثوب غير محيطة تتلفع به المرأة ويؤنزر به وإن في الأمكان ما دام غير محيطة ومن جنس ما يتلفع به أن يكون طرفه على شخص وطرفه الثاني على شخص آخر إذا كان طويلاً والذي في الحديث من هذا النوع الطويل ولهذا أمكن أن يشملها وكونها حائضاً لا يمنع صحة الصلاة فيه ما دام لم يصله دم الحيض ومعلوم أن مدار صحة الصلاة على ستر العورة وطهارة الثوب وهما متحققان في الحديث .

١٩٠ (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حج ستة عشر شهراً نحو بيت المقدس ثم حولت القبلة قبل بذر شهرين .

١٩١ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر قال : بينما الناس يقبأ^(١) في صلاة الصبح اذ جاءهم آت ، فقال : إن النبي صلى الله عليه وسلم قد نزل عليه الليلة قرآن ، وقد أمر أن يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام^(٢) فاستداروا إلى الكعبة .

١٩٢ (أخبرنا) : ابن أبي قتيب ، عن ابن أبي ذئب ، عن عثمان بن عبد الله ابن سراقه ، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة^(٣) بني أنمار كان يصلي على راحلته^(٤) متوجهاً قبل المشرق .

١٩٣ (أخبرنا) : عبد المجيد بن عبد العزيز ، عن ابن جريج . أخبرني : أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) قبأ بالضم وفتح الباء يمد ويقصر موضع جنوب مدينة الرسول بنحو ميلين يصرف ويتبع من الصرف (٢) إلى الشام أي إلى بيت المقدس الذي كان قبلهم إذ ذاك (٣) الغزاة : عمل سنة والغزوة : المرة الواحدة من الغزو - وغزوت العدو غزوا والاسم : الغزاة (٤) الراحلة البعير القوي على الأسفار والأحمال والهاء فيه للمبالغة لأنه يطلق على الذكر والأنثى وهي التي يغتارها الرجل لمركبه ورجله لتجارتها وتعام خلقها وحسن منظرها وبوضوح هذا الحديث « الناس كأبل مائة لا تجد فيها راحلة » والحديث في التوافل كما في الحديث الذي يليه وليس التوجه إلى المشرق قيدا بدليل قوله في الحديث الذي يليه « في كل جهة » وسيأتي تفصيل هذا السفر وقصره عليه في حديث قريب فالصلاة على الراحلة متوجهة إلى كل جهة إنما هو خاص بصلاة النافلة في السفر فإذا أراد أن يصلي المكتوبة نزل كما في بعض الأحاديث .

وسلم يصلي وهو على راحلته النوافل^(١) في كل جهة .

١٩٤ (أخبرني) : محمد بن اسماعيل ، عن ابن أبي ذئب ، عن عثمان بن عبد الله ابن سُرَاقَة ، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني أُمَيَّة كان يصلي على راحلته ، متوجهاً قبل المشرق .

١٩٥ (أخبرنا) : مسلم ، عن ابن جُرَيْج ، عن أبي الزبير ، عن جابر ابن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معناه . لا أدري اسمي عن أبي الزبير بني أُمَيَّة ، أو قال : صلى في السفر أم لا .

١٩٦ (أخبرنا) : مالك ، عن عمرو بن يحيى المازني ، عن أبي الحُبَاب سعيد ابن يسار ، عن عبد الله بن عمر أنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار ، وهو متوجه إلى خيبر .

قال الشافعي رضى الله عنه : يعني النوافل .

١٩٧ (أخبرنا) : ابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه . (ح) : وأخبرنا مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله ابن عمر أنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته

(١) النوافل : جمع نافلة . الأصل في معنى المادة الزيادة ، والنافلة هنا صلاة التطوع لأنها زائدة على الفرض ، ومثلها الفل بالسكون ، وقد يحرك . فالنفل والنافلة ما يفعله الإنسان مما لا يجب عليه . وكما يكونان في الصلاة يكونان في غيرها فيطلقان على عطية التطوع ، ونطلق النافلة على ولد الولد ، ومنه قوله تعالى (ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة) لأن إبراهيم طلب ولداً ، فوهب له إسحاق ، ووهب له زيادة عليه يعقوب .

في السفر حينما توجهت به (١).

الباب الرابع في المساجد

١٩٨ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن يحيى المازني ، عن أبيه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام » (٢).

قال الشافعي رضي الله عنه : وجدت هذا الحديث في كتابي في موضعين أحدهما منقطعاً ، والآخر عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي صلى الله عليه وسلم .

١٩٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن عبد الله بن طلحة بن كرز ، عن الحسن البصري ، عن عبد الله بن معقل أو مفضل ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أدركتم الصلاة وأنتم في مراح » (٣) النعم فصلوا فيها

(١) يؤخذ من هذا الحديث أن الصلاة على الأيدي سائغة في صلاة النافلة إن كان مسافراً كيف سافر دابته وإلى أي جهة اتجهت وهذا الحديث لم يقيده الجواز بالنافلة والاحاديث السابقة لم تقيد بالسفر ولكن الاحاديث يقيد بعضها بعضها فأخذنا شروط الجواز من مجموعها (٢) وإنما نهى عن الصلاة في المقبرة وهي موضع دفن النوى وتضم بناؤها وتفتح لاختلاف تراها بصدير النوى ونجاستهم فإن صلى في مكان ظاهر منها صحت صلاته (٣) المراح بالضم النوضع الذي تروح إليه الماشية أي تأوى إليه ليلاً والأعطان جمع عطن بالتحريك وهو مبرك الأبل حول الماء أو مطلقاً وهي للأبل بمثابة المراحين للنعم والنهي عن الصلاة فيها ليس من جهة أنها نجسة لأنها موجودة في مراح النعم وقد أمر بالصلاة فيها والصلاة مع النجاسة لا تجوز وإنما أراد الأبل تزدهم في المنهل فإذا شربت رفعت رؤوسها ولا يؤمن من تقارها فتؤذى المصلى عندها أو تلبيه عن صلاته أو تنجسه برشاش أبوالها .

فَإِنَّهَا سَكِينَةٌ وَبَرَكَهٌ ، وَإِذَا أَدْرَكْتُمُ الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ فِي أَعْطَانِ الْإِبِلِ
فَاخْرَجُوا مِنْهَا فَصَلُّوا ، فَإِنَّهَا رَجْنٌ مِنْ رَجْنِ خُلِقَتْ ، أَلَا تَرَوْنَ أَنَّهَا إِذَا
نَفَرَتْ كَيْفَ تَشْمَخُ بِأَنْوَقِهَا .

٢٠٠ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ وَمَعَهُ بِلَالٌ ، وَأُسَامَةُ ، وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ . قَالَ
ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَسَأَلْتُ بِلَالَ مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
قَالَ : جَعَلَ عَمُودًا عَنْ يَسَارِهِ ، وَعَمُودًا عَنْ يَمِينِهِ ، وَثَلَاثَةَ أَعْمَدَةٍ وَرَاءَهُ ثُمَّ
صَلَّى . قَالَ : وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمَدَةٍ .

٢٠١ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : دَخَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ وَبِلَالٌ ، وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ ، وَأَحْسَبُهُ قَالَ :
وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ، فَلَمَّا خَرَجَ سَأَلْتُ بِلَالَ كَيْفَ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : جَعَلَ عَمُودًا عَنْ يَمِينِهِ ، وَعَمُودَيْنِ عَنْ يَسَارِهِ ، وَثَلَاثَةَ
أَعْمَدَةٍ وَرَاءَهُ ثُمَّ صَلَّى . قَالَ : وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمَدَةٍ .

٢٠٢ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سَلْيَانَ : أَنَّ مَشْرُكَى
قُرَيْشٍ حِينَ أَتَوْا الْمَدِينَةَ فِي فِدَاءِ أَسْرَائِهِمْ ^(١) كَانُوا يَبْتَغُونَ فِي الْمَسْجِدِ ، مِنْهُمْ :
جُبَيْرُ بْنُ مُطْعَمٍ . قَالَ جُبَيْرٌ : فَكَانَتْ أَسْمَعُ قِرَاءَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) الْأَسْرَاءُ بِضَمِّ فَتْحٍ جَمْعُ أُسْرِ كَقَتْلٍ ، وَهُوَ الْأَخِذُ أَيْ الْمَأْسُورُ فِي الْحَرْبِ وَيَجْمَعُ
أَيْضًا عَلَى أُسَارَى بِضَمِّ الْحَمْزَةِ وَفَتْحِهَا وَأُسْرَى كَقَتْلَى - وَيُؤْخَذُ مِنَ الْخَبَرِ أَنَّهُ لَا مَانِعَ مِنْ
دُخُولِ غَيْرِ الْمُسْلِمِ الْمَسْجِدَ

الباب الخامس في سيرة المصلي

٢٠٣ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصلي صلاةً من الليل ، وأنا معترضة بينه وبين القبلة كاعتراض الجنائز^(١) .

٢٠٤ (أخبرنا) : سفیان بن عيينة ، عن مالك بن مغول ، عن عون بن أبي جحيفة ، عن أبيه ، أنه قال : رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأبطح^(٢) ، يخرج بلال بالعترة^(٣) فركرها^(٤) ، فصلى إليها ، والكلب والمرأة ، والحمار يحرون بين يديه .

٢٠٥ (أخبرنا) : مالك ، عن الزهري ، عن عبيد الله ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى أَتَانٍ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ أَرَهَقْتُ^(٥) الإحتلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس ، فررت بين يدي

(١) الجنائز بالكسر وفتح الميت أو بالكسر الميت وبالفتح السرير أو عكسه أو بالكسر السرير مع الميت والذي معنا هو الميت ويؤخذ من الحديث أن صلاة الإنسان وأمامه شخص تأثم لا بأس بها (٢) الأبطح بمكة المحصب وهو في الأصل سيل الماء فيه دقاق الحصى (٣) العترة ثلاث فتحات عصا أقصر من الرمح وفيها سنان مثل سنان الرمح والعكاز قريب منها . (٤) ركرها من باب نصر وكرأ : ثبتها في الأرض وتركيز العترة يقصده تنبيه المارة أمام المصلي ألا يمروا بمكان سجوده حتى لا يزعجوه ولا يعطلوه عن أتمام صلاته لأن ذلك اعتداء على حرمة الصلاة وإيذاء المصلي وإذا لم يلحظ المار ذلك أو جهله وتمر من مكان السجود أثم ولا يؤثر ذلك في صحة الصلاة ويؤيد ذلك الحديث التالي (٥) أرهقت الإحتلام أدركته والاحتلام البلوغ .

الصف فزلت ، فأرسلت حماري يرتع ، ودخلت على الصف ، فلم ينسكروا ذلك على أحد .

الباب السادس في صحة الصلاة

٢٠٦ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن سفيان الثوري ، عن عبد الله بن عقيل ، عن محمد ابن الحنفية ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الوُضُوءُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْمِيلُهَا السَّلَامُ » .

٢٠٧ (أخبرنا) : ابراهيم بن محمد ، عن علي بن يحيى بن خلاد ، عن أبيه ، عن جده رفاع بن مالك أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلْيَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ لِيَكْبِرْ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ قَرَأْ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ فَلْيُحَمِّدِ اللَّهَ وَلِيَكْبِرْهُ ثُمَّ لِيَرْكَعْ حَتَّى يَظْمِنَ رَاكِعًا ثُمَّ لِيَقُمْ حَتَّى يَظْمِنَ قَائِمًا ثُمَّ لِيَسْجُدْ حَتَّى يَظْمِنَ سَاجِدًا ثُمَّ لِيَرْفَعْ رَأْسَهُ فَلْيَجْلِسْ حَتَّى يَظْمِنَ جَالِسًا ثُمَّ يَقْصُصْ مِنْ هَذِهِ فَإِنَّمَا يَقْصُصُ مِنْ صَلَاتِهِ ^(١) » .

٢٠٨ (أخبرنا) : ابراهيم بن محمد ، قال أخبرني محمد بن نجبلان ، عن علي ابن يحيى بن خلاد عن رفاع بن رافع قال : جاء رجل ليصلي في المسجد قريباً

(١) الحديث مسوق لبيان تعليم كيف تؤدي الصلاة ولاخفاء به . والذي يستدعي الكلام فيه هو تعارضه مع الأحاديث الكثيرة التي تحمى قراءة شيء من القرآن في الصلاة ويمكن التوفيق بينه وبينها بأن هذا كان في بدء التشريع قبل أن يشيع القرآن فيهم وينتشر حفظه وذلك عذر وضرورة والضرورة تعذر بقدرها .

من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء فسلم^(١) على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أعِدْ صَلَاتَكَ فَأَنْتَ لَمْ تُصَلِّ^(٢) » فقام فصلى بنحو ما صلى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أعِدْ صَلَاتَكَ فَأَنْتَ لَمْ تُصَلِّ » فقال : عَلَّمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصَلِّي قَالَ : « إِذَا تَوَجَّهْتَ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمْرِ^(٣) الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ فَإِذَا رَكَعْتَ فَاجْعَلْ رَاحَتَيْكَ^(٤) عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ وَامْدُدْ ظَهْرَكَ إِذَا رَفَعْتَ فَأَقِمْ صَلَاتَكَ^(٥) »

(١) قول ثم جاء فلم أتى بعد أن صلى قريبا من رسول الله (٢) ثم يبين الحديث ما فعل الرجل بصلاته حتى كانت كعدمها في نظر الرسول والمفهوم أنه أدخل بشرائطها وتركائها ولا عجب فقد كان ذلك في بدء الإسلام (٣) أم القرآن الفاتحة ويقال لها أيضا أم الكتاب - وأم كل شيء - أصله وعياده وفي القاموس وأم القرآن الفاتحة أو كل آية محكمة من آيات الشرائع والأحكام والفرائض - أقول والمراد هنا الفاتحة وإنما سميت أم الكتاب وأم القرآن لأن الابتداء بها في نزول القرآن على قول وفي التلاوة وفي الصلاة وما بعدها قال له وكذا يقال للآية أم لتقدمها واتساع الجبش لها أو لاشتغالها كما قال الزمخشري على مقاصد معاني القرآن وهي التناء على الله بما هو أهله والتعبد بالأمر والنهي والوعد والوعيد - وأوضح من هذا أن يقال لاشتغالها على أصول الدين وفروعه والأخلاق والفصوص والوعد والوعيد أما أصول الدين فعرفة الله تعالى وصفاته وإليها الإشارة بقوله رب العالمين الرحمن الرحيم ومعرفة السموات وإليها الإشارة بقوله تعالى أنعمت عليهم - والعباد وإليه الإشارة بقوله تعالى مالك يوم الدين - وأما العبادات فالإشارة إليها بقوله تعالى : إياك نعبد وإياك نستعبد وأما الأخلاق فإليها الإشارة بقوله تعالى اهتدوا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم أي وأما الفصوص والوعد والوعيد ، فقوله تعالى : أنعمت عليهم غير انعمت عليهم ولا الفضائل - أو سميت أم القرآن لأنها محكمة والمحكمات هن أم الكتاب كما قال تعالى (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب إلخ (٤) الراحة : الكف (٥) الصلب بالضم : الظهر والحديث ظاهر لا يحتاج إلى بسط ، والمراد منه تعليم الرجل الذي أخطأ في صلاته كيف يؤديها أداء صحيحا ، وظاهر أن بيان الرسول للصلاة السكاملة الجامعة بين الفروض والسنة .

وإذا رفع رأسك حتى ترجع العظام إلى مفاصلها فإذا سجدت فكُنِ السجود
فإذا رفعت فاجلس على فخذك اليسرى ثم افعل ذلك في كل ركعة
وسجدة حتى تطمئن.

٢٠٩ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه قال : رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يُحاذي
مَنْكِبَيْهِ " وإذا أراد أن يركع وبعد ما يرفع ، ولا يرفع بين السجدين .

٢١٠ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه قال : رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ وإذا أراد أن
يركع وبعد ما يرفع رأسه من الركوع ، ولا يرفع بين السجدين .

٢١١ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح الصلاة رفع يديه حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ وإذا رفع
رأسه من الركوع رفعها كذلك . وكان لا يفعل ذلك في السجود .

قال أبو العباس : كتبنا حديث سفيان عن الزهري بمثله قبل هذا .

٢١٢ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا

(١) السكب كجلس مجتمع السكف والعضد والمخافة : الموازة وبين الحديث
مواضع رفع اليدين في الصلاة ، وأنها ثلاث عند الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من
الركوع ، أما السجود والرفع منه فليس فيها رفع لليد ، والحديثان التاليان مثل هذا
الحديث في المعنى ، وموضوعها كلها واحد وإنما تكررت مع ذلك لاختلاف بسير في اللفظ
أو في السند . أما الحديث الذي يلي هذين الحديثين فيخالف الثلاثة في المعنى . إذ أن رفع
اليدين فيه دون المنكبين .

ابتدأ الصلاة رفع يديه حذو منكبيه وإذا رفع رأسه من الركوع رفعها دون ذلك .

٢١٣ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا ابتدأ الصلاة رَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكَبَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهَا كَذَلِكَ .

٢١٤ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن عاصم بن كليب قال : سمعت أبي يقول :

حدثني وائل بن حجر^(١) قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة يرفع يديه حذو منكبيه ، وإذا ركع وبعد ما يرفع رأسه . قال وائل : ثم أتيتهم في الشتاء ، فرأيتهم يرفعون أيديهم في البرانس^(٢) .

٢١٥ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى

عن البراء بن عازب قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح

الصلاة رفع يديه . قال سُفْيَانُ : ثم قدمت الكوفة فلقيت يزيد فسمعت

يحدث هكذا بها وزاد فيه ثم لا يعود فظننت أنهم ألقوه . قال سُفْيَانُ :

هكذا سمعت يزيد يحدث ثم سمعته بعد يحدثه هكذا ويزيد فيه

(١) وائل بن حجر بضم الحاء الحضرى وقد على النبي صلى الله عليه وسلم

(٢) البرانس : جمع برنس ، وهو كل ثوب رأسه منه ملتزم به . وقال الجوهري هو

كل قنطرة طويلة . كان الناسك يلبسونها في صدر الإسلام ، والراذ لها الأول .

والحدث في رفع الأيدي في الصلاة ، وليس فيه جديد سوى أنهم كانوا يرفعون أيديهم

في الثياب التي كانوا يلبسونها فراراً من البرد ، أي كانوا يرفعون أيديهم مغطاة

بالثياب في الشتاء ، وحينئذ فلا فرق في رفع الأيدي بين أن تكون مجردة ، أو

في البرانس

ثم لا يعود^(١). قال الشافعي رضي الله تعالى عنه : ذهب سفيان إلى أن يغلق.
يزيد في هذا الحديث ويقول كأنه لقن هذا الحرف الأخير فلقنه ولم يكن
سفيان يري يزيد بالحفظ كذلك .

٢١٦ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، وعبد المجيد وغيرهما عن ابن جريج ، عن
موسى بن عقبة ، عن عبد الله بن الفضل ، عن الأعرج ، عن عبيد الله بن أبي رافع
عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم :
كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ^(٢) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

(١) هذا الحديث يخالف للأحاديث السابقة في رفع الأيدي . فقد فهم منه أنه لم
يمكن بفعله الرسول إلا عند افتتاح الصلاة بدليل قوله ثم لا يعود . يعني إلى رفع
الأيدين . وهذا مذهب الحنفية وكأهم أخذوا بهذا الحديث وغيره كما في معناه . وقد
لاحظ سفيان أن يزيد كان يروي الحديث أولاً بدون هذه الزيادة . وهي قوله ثم لا يعود
وبإتمامها منه فظن أنه أخذها عنهم وأنهم هم الذين لقنوه إياها وكأنه ينهم يحفظه حينذاك
بالضعف ولم يكن ينظر إليه هذه النظرة قبل ذلك بل كانت ينقح تحفظه وهذا هو ما فهمه
الأمم الشافعي من الحديث ولهذا لم يأخذ به بل أخذ بالأحاديث السابقة في رفع الأيدي
وفيها الرفع عند افتتاح الصلاة وعند الركوع والرفع منه . أما أهل الكوفة فقد أخذوا في
قصر رفع الأيدي على افتتاح الصلاة بأحاديث أخرى مثل حديث علقمة قال لما ابن مسعود
يوماً ألا أصلي بكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي ولم يرفع يديه إلا مرة واحدة مع
تكبيرة الافتتاح وهو في جميع الفوائد هذا ولا يخفى عليك أن الإمام أبا حنيفة كوفي ويظهر
أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يلتزم حالة واحدة في رفع اليدين في الصلاة ومن هنا نشأ
الخلاف بين الشافعية والحنيفة (٢) فطر السموات - فطر الله فطر آ : بداء وأنشأ فالفطرة
الابتداء والاختراع وفطر الله الخلق ينظرهم خلقهم وبدأهم وفي القرآن : الحمد لله فاطر
السموات والأرض . قال ابن عباس ما كنت أدري ما فطر السموات والأرض حتى أتاني
أعرابيان يخاصمان في ثمر فقال أحدهما أنا فطرتهما أي أنا ابتدأت فطرهما .

حَنِيفًا^(١) وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ قَالَ أَكَثَرُهُمْ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ وَشَكَكْتُ أَنْ يَقُولَ قَالَ أَحَدُهُمْ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ^(٢) وَبِحَمْدِكَ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَاعْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لِيكَ وَسَعْدِيكَ^(٣) ، وَالْخَيْرُ بِيَدِكَ ، وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ ، وَالْمُهْدِيُّ مِنْ

(١) حنيفاً : مائلاً إلى الإسلام ثابتاً عليه والحيث عند العرب من كان على دين إبراهيم عليه السلام وأصل الحنف الليل والأعوجاج ورجل أحنف ذو قدم مقبلة بأصابعها على القدم الأخرى أو مائلاً عن الأديان الباطلة (٢) النسك : ضم فسكون وضمعتين : العبادة والطاعة وكل ما يقرب به إلى الله وفي القاموس بثلاث النون مع سكون ثانية وضمعتين نسك يمسك سكاكاً ونسك : تعبد والناسك العابد وقوله من باب نصر وكرم - والمراد به هنا الصوم والحج والزكاة وغيرها من الطاعات - ومحياي ومماتي أي أنها بدءه هو لا يبدئ غيره فهو الذي يخريني ويميتني وإنما جمع بين الصلاة التي هي من فعل العبد والطاعة التي هي من فعل الله لأنها بتدبيره أو المراد بالطاعة والموت ما يعملون بها من الطاعات والهيبة (٣) التسبيح التزييه والتفديس والتزينة من التفائس فمعنى سبحان الله تزييه الله ، وهو منصوب على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف كأنه قيل أبرىء الله من التسوء براءة ، فمعنى سبحانك تزييه لك من كل سوء وتزيتها وتقديسك وقوله وبحمدك أي وبحمدك ابتدىء ، وقيل المعنى وبحمدك سبحت .

(٤) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في افتتاح الصلاة لييك وسعديك والخير في يديك والشر ليس إليك . قال الأزهري : وهو خبر صحيح وحاجة أهل العلم إلى تفسيره نادرة : فأما لييك فهو مأخوذ من اب بالسكان ليا وألك به إلها أي أقام به كأنه يقول أنا مقيم على طاعتك إقامة بعد إقامة ومحبت لك إجابة بعد إجابة إلح . ولم يستعمل إلا بصيغة التثنية والمراد منها التكرير أي إجابة بعد إجابة وهو منصوب على المصدر كقولهم حمداً لك وشكراً وقوله مقدر لا يظهر كأنك قلت ليا بعد اب أو إلها بعد الباب . وقيل الخليل معناه =

هَدَيْتَ^(١) أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ^(٢) لَا مَنجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ^(٣) تَبَارَكْتَ

= انجاءى وفصدى إليك يارب من قولهم دار فلان تلج دارك أى تواجها وتخاذلها وقيل معناه إخلاصى لك من قولهم حسب لباب إذا كان محضا خالصا . وحكى عنه أيضا أنه مأخوذ من قولهم لم يبه أى حبة عطفة قال فأن كان كذلك لعماء إنيلا إليك ومحبة لك . وكان حقه أن يقال لباب لك ولكنهم تنوا فقالوا إليك لأرادتهم التوكيد أى إلبابا بعد إلباب وإقامة بعد إقامة . وقال ابن الأعرابي : اللب الطاعة وأصله من الإقامة وقولهم إليك اللب واحد فإذا انتهيت قلت فى الرفع لبان وفى السب والجر ليين . وكان فى الأصل إليك أى أعطتك مرتين ثم حدثت النون للإضافة كأنه قال كما أحببتك فى شئ فأنا فى الآخر محبوب لك . وسعديك أى إسعادك بعد إسعاد أو مساعدة لك بعد مساعدة والمراد بالإسعاد والمساعدة لله متابعة العبد أمر ربه . وقال ابن الأثير : أى ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة ولهذا نى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر فى الاستعمال . والمعنى أن العبد يخاطب ربه ويذكر طاعته ولزوم أمره فيقول سعديك أى مساعدة لأمرك بعد مساعدة وهو ملازم للتثنية أيضا مثل إليك لفصد التكرير ولم يقولوا سعديك . ومن العجب أنك ترى الشراح إذا فسروا سعديك فسروها بالأسعاد أو المساعدة كأنهم يظنون أنهما هما الفعلان المتعديان بخلاف السعد فإنه لازم وهو وهم لا أصل له فأن سعد كما يأتى لازما يأتى متعديا يقل سعده الله وأسعده ولا أدل على ذلك من قراءة « وأما الذين سعدوا فى الجنة » بيناء الفعل للمجهول وهذا لا يكون إلا يكون إلا من سعده الله بمعنى أسعده أى أعانه ووقفه وحبتك لك أن تفسر سعديك فتقول معناه سعدا لك بعد سعد أى إطاعة لأمرك بعد إطاعة . (١) والمهدي من هديت أى من هديته أنت وهو كقوله تعالى إن الهدى هدى الله أما تعليم الآباء وإرشاد المدرسين واصبح الناصحين فقد رأيناها كلها تذهب مع الريح فى كثير من الناس وهم الذين لم تعلمهم العناية الصمدانية بالهداية الربانية وفى القرآن الكريم أيضا « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » . (٢) أنا بك وإليك أى حياتى بك أى بفضلك وكذلك رزقى وسلامتى ومرجى إليك . (٣) لا منجى منك إلا إليك أى لا ينجى منك إلا فضلك ورحمتك أى أن أحدا لا يستطيع إنقاذى من غضبك وليس لى ملجأ فى العنوسوى ساحتك وهو كقوله تعالى : « وهو غير ولا يحار عليه إن كنتم تعلمون » أى يحصى ولا يحصى عليه .

وَتَعَالَيْتَ^(١) اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ .

٢١٧ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، وعبد المجيد بن عبد العزيز ، عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل ، عن عبد الرحمن الأعرج ، عن عبيد الله بن أبي رافع ، عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أَحَدُهُمَا كَانَ إِذَا ابْتَدَأَ الصَّلَاةَ وَقَالَ الْآخَرُ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ : وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ قَالَ أَحَدُهُمَا وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ وَقَالَ الْآخَرُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ^(٢) » .

قال الشافعي رضي الله عنه : ثم يقرأ القرآن بالتعوذ ثم يسم الله الرحمن الرحيم إذا أتى عليها^(٣) قال آمين . ويقول من خلفه إن كان إماماً يرفع صوته حتى يسمع من خلفه إن كان مماليك^(٤) بالقرآن^(٥) .

٢١٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن ربيعة بن عثمان ، عن صالح بن أبي صالح أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول وهو يؤتم الناس رافعاً صوته : رَبَّنَا

(١) تعاليت أي تزهت وتقدست عن كل نقص وشين وفي اللسان : وأما المتعالي فهو الذي جل عن أفك الفترين وتزه عن وساوس المتحيرين فيه وتفسير تعالى جل ونبا عن كل ثناء فهو أعظم وأجل وأعلى مما يثنى عليه لا إله إلا الله وحده لا شريك له (٢) تقدم قريباً تفسير هذه الآية . (٣) يعني الفاتحة . (٤) هذه زيادة من الأمام الشافعي كالشرح للحديث إذا الحديث في افتتاح الصلاة فقط فأنتم الإمام تعلم القراءة فقال وبعد افتتاحها بالآية يتعوذ المصلي ثم يسلم ثم يقرأ الفاتحة ثم يقول آمين ويقولها المصلون وراءه أن يسمعه هاتمه في الصلاة الجهرية .

إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فِي الْمَكْتُوبَةِ وَإِذَا فَرَّغَ مِنْ أَمِّ الْقُرْآنِ ^(١) .
 ٢١٩ (أخبرنا) : سفيان ، عن أيوب ، عن قتادة ، عن أنس قال : كان
 النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، وعمر ، وعثمان يفتتحون القراءة بالحمد
 لله رب العالمين .

٢٢٠ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . قال حدثني : صالح مولى التوأمة أن
 أبا هريرة رضي الله عنه كان يفتتح الصلاة باسم الله الرحمن الرحيم ^(٢) .

٢٢١ (أخبرنا) : سفيان ، عن العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كُلُّ صَلَاةٍ لَمْ يُقْرَأْ فِيهَا
 بِأَمِّ الْكِتَابِ فَهِيَ خِدَاجٌ . فَهِيَ خِدَاجٌ » ^(٣) .

(١) المكتوبة المفروضة . وفي الحديث أن أبا هريرة كان يستعذ بالله من الشيطان
 إذا فرغ من القنطرة كما يقولها أولا ومخاطبا المعروف قبل البسملة كما في الحديث السابق وهي
 بعد القنطرة من قبيل الدعاء . (٢) ظاهر ما بين الحديث وسابقه من التفاوت والاختلاف
 فالأول فيه أن النبي وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون الصلاة بالقنطرة وفي هذا كان
 أبو هريرة يفتتح الصلاة بالبسملة والصلاة بدون البسملة صحيحة لأن الإتيان بها سنة هذا
 مذهب الحنيفة فلعلمهم اعتمدوا في مذهبيهم على الحديث السابق .

(٣) خداج أى نقصان من خدجت الناقة وكل ذات ظلف وحافر يخرج خداجا إذا ألفت ولدها
 غير تمام الأيام وإن كان تام الخلق وفي الحديث كل صلاة لا يقرأ فيها بفتح الكتاب فهي
 خداج أى ذات خداج وهو النقصان حلوا المصدر محل العمل اختصارا في الكلام وهذا
 دأبهم كما قالوا عبد الله اقبال وإدراك أى مقبل ومدير وإنما قل في الصلاة فهي خداج لأن
 المعنى فهي ذات خداج على تقدير مضاف محذوف أو ليس هناك تقدير ويكون قد وضعها
 بالمصدر ومبالغة في نقصها كما نقول فلان عدل فتخبر عنه بالمصدر نفسه مبالغة في وصفه بالعدل
 كأنه هو العدل نفسه لا شيء آخر .

٢٢٢ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن جريج قال أخبرني : أبي ، عن سعيد
ابن جبير (ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ^(١)) قال : هي أم
القرآن . قال أبي : وقرأها علي سعيد بن جبير حتى ختمها ثم قال : بسم الله الرحمن
الرحيم الآية السابعة . قال سعيد : قرأتها علي ابن عباس كما قرأتها عليك ثم قال

(١) « ولقد آتيناك » أنزلنا عليك « سبعا » أي سبع آيات وهي الفاتحة ، روى ذلك
عن عمر وعلى وابن عباس وكثير من الصحابة وجاء ذلك أيضا مرفوعا إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم من حديث أبي وأبي هريرة . وقيل سبع سور ، وهي الطول وروى
ذلك أيضا عن عمر وابن عباس وابن مسعود وكثير من الصحابة وهي في رواية البقرة
وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والأفقال وبرائة سورة واحدة وفي
رواية براءة دون الأفقال هي السابعة وفي أخرى يونس وفي أخرى الكهف وقيل
السبع آل حميم وقيل سبع صحف تنزل على الأنبياء بمعنى أنه أوفى ما تضمنتها وإن لم
يكن بلفظها . وقيل انتهى كل سورة دون المثني وفوق الفصل كأن المثني جعلت مبادئ والتي
تليها مثاني وأصحها كلها الأول وقد أخرجه البخاري وأبو داود والترمذي ورفعه وقال
أبو حيان لا ينبغي المدول عنه بل لا يجوز ذلك وأورد على القول بأنها السبع الطول أن هذه
السورة وهي الحجر مكية فلم تكن تلك السور قد نزلت بعد فكيف يقال آتيناك فيها لم
ينزل . وأجيب بأن المراد إزالتها إلى حماء الدنيا وفي هذا يستوي المسكي والمدني واعترض بأن
هذا مخالف لظاهر قوله تعالى آتيناك . وقيل أنه تنزيل للمتنوع منزلة الواقع في الامتنان ومثله
كثير . والمثاني جمع مثناة أو جمع مثني بضم أوله وتشديد نونه المفتوحة على غير قياس إذ قياسه
مثنيات أو جمع مثني بالتخفيف من المثني بمعنى التكرير والاعادة وإطلاق ذلك على الفاتحة لأنها
تكرر قراتها في الصلاة في كل ركعة ولأنها تنزل ما يقرأ بعدها من القرآن ولأن كثيرا من
الفاظها مكرر كآمن والرحيم وإياك والصراط وعليهم هذا وجه تسمية الفاتحة مثاني وأما
وجه نسبة القرآن كله مثاني في قوله تعالى « الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني » فهو
كما قال أبو عبيدة لأن الأنبياء والقصص ثابت فيه أولا فتران آية الرحمة فيه بآية العذاب
« والقرآن العظيم » بالصب عطف على سبعا فإن أريد بها الآيات والسور أو الأمور السبعة
فهم من عطف العام على الخاص اشتملا على إزالة الخاص المتعارضة حتى كأنه غير العام - واختار بعضهم =

بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : فذخرها لكم فما أخرجها لأحد قبلكم^(١) .
 ٢٢٣ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن خديج أخبرني : عبد الله بن عثمان
 ابن خيثم أن أبا بكر بن حفص بن عمر أخبره : أن أنس بن مالك قال : صلى
 معاوية بالمدينة صلاة جهر فيها بالقراءة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم لأم القرآن
 ولم يقرأ بها للسورة التي بعدها حتى قضى تلك القراءة ولم يكبر حين يهوى
 حتى قضى تلك الصلاة فلما سلم ناداه من سمع ذلك من المهاجرين من كل مكان
 يا معاوية : أسرقت الصلاة أم نسيت فلما صلى بعد ذلك قرأ بسم الله الرحمن
 الرحيم للسورة التي بعد أم القرآن وكبر حين هوى ساجداً .

٢٢٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : عبد الله بن عثمان بن خيثم ، عن
 اسماعيل بن عبيد بن رفاع ، عن أبيه أن معاوية قدم المدينة فصلى لهم ولم يقرأ
 بسم الله الرحمن الرحيم ولم يكبر إذا خفض وإذا رفع فناداه المهاجرون حين
 سلم والأنصار يا معاوية أسرقت صلاتك أين بسم الله الرحمن الرحيم وأين
 التكبير إذا خفضت وإذا رفعت فصلّى بهم صلاة أخرى فقال فيها ذلك
 الذي عابوا عليه^(٢) .

== تفسير القرآن العظيم بالفاتحة كالسبع المثاني أخرج البخاري عن أبي سعيد بن المعلى قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي
 أوتيته وهذا أكثر انطباقاً على الواقع لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن أوتي إذ ذلك القرآن كله لأن
 الآية مكية كما قلنا (١) أي اختصكم بها تفضلاً منه سبحانه وتكرماً والضمير عائذ على السبع المثاني
 (٢) هذا الحديث والذي قبله في موضع استغراب المهاجرين ما وقع من معاوية في صلاته ==

٢٢٥ (أخبرنا) : يحيى بن سليم ، عن عبد الله بن عثمان بن خيثم ، عن اسماعيل ابن عبيد بن رفاعه ، عن أبيه ، عن معاوية ، والمهاجرين ، والأنصار مثله أو مثل معناه لا يخالفه ، واحسب هذا الاسناد أحفظ من الاسناد الأول .

٢٢٦ (أخبرنا) : مسلم وعبد المجيد ، عن ابن جريج ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان لا يدعُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لأم القرآن وللسورة التي بعدها ^(١) .

٢٢٧ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ آمِينَ ، وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ آمِينَ ، فَوَافَقَتْ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى ، غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » .

٢٢٨ (أخبرنا) : مالك . أخبرني : سفيان ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ

== إذ ترك البسملة قبل السورة التي تعقب الفاتحة وترك التكبير حين ركع وحين رفع من ركوعه فقالوا له أليس أم اختصرت الصلاة فداصل بعد ذلك تدرك ما فيه إليه فأثنى بالبسملة والتكبير ومذهب الحنفية الاكتفاء بالبسملة مع الفاتحة والأبواب بها معها عندهم سنة مثل التكبير مع الركوع والسجود .

(١) هذا وما قبله دليل من أخذ بالتسمية في الفاتحة وما معها من السور وأما الحنفية فدليلهم على صحة الصلاة بدون التسمية مطلقا أي مع الفاتحة . وغيرها ما روى عن انس أنه قال : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فلم أسمع أحدا منهم يقرأ باسم الله الرحمن الرحيم وقد رواء السنة وفي رواية فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين لا يذكرن باسم الله الرحمن الرحيم في أول القراءة ولا في آخرها والحديث في جمع الفوائد .

وَالضَّالِّينَ ، فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ
مِنْ ذَنْبِهِ . »

٢٢٩ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، وأبي سلمة
أنهما أخبراه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا
أَمَّنَ الإمامُ فَأَمَّنُوا ، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ
مِنْ ذَنْبِهِ . »

قال ابن شهاب : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول « آمين » .
٢٣٠ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، قال : كنت
أسمع الأئمة من ابن الزبير ومن معه يقولون آمين ، ومن خلفهم يقولون آمين ،
حتى إن المسجد للحجة ^(١) .

٢٣١ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، قال : كنت
أسمع الأئمة ، وذكر ابن الزبير ومن بعده يقولون آمين ، ويقولون من خلفه
آمين حتى إن المسجد للحجة .

٢٣٢ (أخبرنا) : عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي ، عن أيوب بن أبي تميمة

(١) اللجة بالفتح الصوت . تقول سمعت لجة الناس بالفتح أي أصواتهم وضجهم ، واللجة
اختلاط الأصوات مثل اللجاجة وفي حديث عكرمة سمعت لهم لجة بآمين . يعني
أصوات المصلين واللجة : الجلبة . وقد تكون في الأبل ، ولج القوم . وألجوا اختلطت
أصواتهم . والحديث وما قبله في تدب الأمام والمؤتم إلى قول آمين . أما حديث أبي هريرة
ففيه طلبها من المؤتم فقط وبه أخذ الحنفية وبغيره أخذ غيرهم والتأمين عند الجميع سنة فلا
تخل صلاة بتركه .

السختياني ، عن نافع مولى ابن عمر رضى الله عنه ، قال : كان ابن عمر يقرأ في السفر أحسبه قال في العتمة ^(١) سورة « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ » فقرأ بأَم القرآن فلما أتى عليها ، قال : بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله الرحمن الرحيم ، فقلت « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ » ، فقال : إذا زلزلت . ٢٣٣ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك ، أن عبادة ابن نسي أخبره أنه سمع قيس بن الحارث يقول : أخبرني أبو عبد الله الصنابحي أنه قدم المدينة في خلافة أبي بكر الصديق ، ففصل وراء أبي بكر الصديق المغرب ، فقرأ أبو بكر في الركعتين الأولىين بأَم القرآن ، وسورة من قصار المفصل ^(٢) ، ثم قام في الركعة الثالثة ، فدفوت منه حتى أن ثيابي لتكاد أن تنسج ثيابه ، فسمعتُه قرأ بأَم القرآن ، وهذه الآية : « رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا » ^(٣) بعد

(١) العتمة حركة الظلام وأتم دخل بها وكان الأعراب يسمون صلاة العشاء صلاة العتمة نسجية بالوقت فنهاهم الرسول عن الاقتداء بهم وذلك بقوله « لَا يَغْلِبْكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى أَسْمِ صَلَاتِكُمُ الْعِشَاءِ » واستحب لهم التحسك بالاسم الناطق به لسان الشريعة . وفي الصباح العتمة من الليل بعد غروب الشفق إلى آخر الثالث الأول وعتمة الليل ظلام أوله عند سقوط نور الشفق وقوله أحسبه قال في العتمة شك من الراوى أى لا أدري أقل كان ابن عمر يقرأ في السفر أم في العتمة وظاهر الحديث أنه ترك البسطة مع العاتجة (٢) وانفصل بوزن معظم من القرآن من الحجرات إلى آخر القرآن في الأصح ، أو من الجانية أو القتال أو قاف عن النوى ، أو الصفات أو الصف أو تبارك عن ابن أبي الصيب ، أو إنا نحن عن الزماری ، أو سبح اسم ربك عن الفرکح أو الضحى عن الخطابي . وسمى مفصلاً كثرة التوصل بين سورة أو قلعة المنسوخ ، أو فموس . (٣) زاع زيع زيعاً وزيفاً وزيفاً مال وربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هدينا أى لا تلهنا عن الهدى والنصد ولا تضلنا وقيل لا تعبدنا بما يكون سبباً لزيغ قلوبنا . وفي حديث الدعاء اللهم لا ترغ قلبى أى لا تله عن الأيمان يقال زاع عن الطريق إذا عدل عنه .

إِذْ هَدَيْنَا وَهَبْنَا لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ.

٢٣٤ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أنه كان إذا صلى وحده يقرأ في الأربع جميعاً في كل ركعة بأم القرآن ، وسورة من القرآن .
قال : وكان يقرأ أحياناً بالسورتين والثلاث في الركعة الواحدة في صلاة الغريضة .

٢٣٥ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه أن أبا بكر الصديق صلى الصبح ، فقرأ فيها بسورة البقرة في الركعتين كليهما .

٢٣٦ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام ، عن أبيه أنه سمع عبد الله بن عامر ابن ربيعة يقول : صلينا وراء عمر بن الخطاب الصبح ، فقرأ فيها بسورة يوسف وسورة الحج ، فقرأ قراءة بطيئة فقلت : والله لقد كان إذا يقوم حين يطلع الفجر ، قال : أجل^(١) .

٢٣٧ (أخبرنا) : مالك عن يحيى بن سعيد ، وربيعة بن أبي عبد الرحمن أن الفرائصة^(٢) بن عمر الحنفي قال : ما أخذت سورة يوسف إلا من قراءة عثمان ابن عفان إياها في الصبح من كثرة ما كان يرددها .

٢٣٨ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع أن ابن عمر كان يقرأ في الصبح في السفر بالمعشر الأولى من المفصل^(٣) في كل ركعة بسورة .

(١) ومعنى ذلك أنه كان يبكر بالصلاة حتى يفرغ من قراءة السورتين قراءة متعديلاً فيها قبل طلوع الشمس (٢) الفرائصة بضم أوله وفتح ثانيه وكسر ثالثة الأسد الشديد الغليظ كالفرس وبه معنى (٣) تقدم قريباً بيان سور الفصل والخلاف فيها

٢٣٩ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن زياد بن علاقة ، عن عمه ، قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح « والنَّخْلُ بِكَمِيقَاتٍ » ^(١) .
قال الشافعي : يعني بقاف .

٢٤٠ (أخبرنا) : سفيان ، عن مسعر بن كدام ، عن الوليد بن سريع ، عن عمرو بن حُرَيْث ، قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح « واللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ » ^(٢) .

قال الشافعي رضي الله عنه : يعني قرأ في الصبح : « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » ^(٣) .

٢٤١ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، وعبد المجيد ، عن ابن جُرَيْج ، قال : أخبرني محمد بن عباد بن جعفر ، أخبرني : ابوسلمة بن سفيان ، وابن عمر ، والدرأوردي ، عن عبد الله بن السائب . قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح عكّة . فاستفتح بسورة المؤمنين ، حتى إذا جاء ذكر موسى وهارون ، أو ذكر عيسى ^(٤) أَخَذَتِ النَّسِيءُ صلى الله عليه وسلم سُعْلَةً ^(٥) فَحَذَفَ بِرُكْعٍ .
وعبد الله بن السائب حاضر ذلك .

(١) ناسقات : طويلات (٢) عسس الليل : أقبل ظلامه أو أدير (٣) كورت الشمس قال أبو عبيدة : كورت مثل تكوير العمامة تلف فتعشى . وقيل ذهب ضوءها . وقيل كورت : رمى بها . وقيل دهورت ، يقال : دهورت الحائط إذا طرحت حتى يسقط . وقيل فورت ، يعني غورت . وقيل كورت اضمحلت وذهبت . وقيل كورت مثل تكوير العمامة تلف فتعشى . (٤) أو ذكر عيسى : شك من الراوى وفي السورة ذكرهما معا . (٥) السعلة : ضم أوله وسكون ثانية حركة تدفع بها الطبيعة أذى عن الرئة والأعضاء التي تنصل بها ، يقال : سعل يسعل سعالا وسعلة بضمهما .

٢٤٢ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبيد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن أم الفضل بنت الحارث ، سمعته يقرأ : (والرسلات عُرْفًا) فقالت يا بُني لقد ذكّرمتني بقراءتك هذه السورة ، إنها لآخر ما سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب ^(١) .

٢٤٣ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن محمد بن جبير بن مطعم ، عن أبيه ، أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « بالطور » في المغرب .

٢٤٤ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن علي بن الحسين . قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر كلما خفّض ورفع ، فما زالت تلك صلاته حتى لقي الله عز وجل ^(٢) .

٢٤٥ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن أبي سامة ، أن أبا هريرة رضي الله عنه كان يُصلي بهم ، فكان يكبر كلما خفّض ورفع ، فإذا انصرف فل : والله أني لأشبهكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) .

(١) الرسائل : الرياح أو الحيل أو اللامكة وفي اللسان قال بعض المفسرين في « قوله ماى والرسلات عرفاً » إنها أرسلت بالعرف والأحسان وقيل يعنى السلائكة أرسلوا المعروف والأحسان والمراد من الحديث وما قبله وما بعده بيان القدر الذي كان يقرأ به الرسول صلوات الله عليه في صلاته مع الشافعية (٢) غاير الحديث ان رسول صلى الله عليه وسلم كان يكبر مع الركوع والسجود ومع الرفع منهما الحديث مسوق لبيان أماكن التكبير في الصلاة (٣) المراد ان صلاته أشبه بصلاة الرسول لأنه هو الله بالصلاة لأنه لا معنى لتشبيهه هو بصلاة الرسول فقوله اني لأشبهكم ان لأصلا في شبه بصلاة رسول الله من صلواتكم والمعنى اني لأشبهكم صلاة رسول الله .

٢٤٦ (أخبرنا) : الأصم ، أخبرنا : الربيع ، أخبرنا : البويطي ، أخبرنا : الشافعي ، أخبرنا : إبراهيم بن محمد . أخبرني صفوان بن سليم ، عن عطاء ابن يسار ، عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رُكِعَ قال : « اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ ^(١) ، وَلَكَ أَسَلْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَأَنْتَ رَبِّي

(١) الركوع : الخضوع وخفض المصلي رأسه بعد القومة التي فيها القراءة حتى يطعن ظهره . قل ليبد : أدب كَأَيَّ كَلِمَةٍ رَاكِعٌ . فإِذَا رَكَعَ فِي كَلَامِهِ بِعَنِي الْمُنْحَى - فَمَعْنَى لَكَ رَكَعِي لَكَ خُضُوعِي أَوْ لَكَ صَلَاتِي بِعَنِي لَا تُغَيِّرُكَ ، وَلَكَ أَسَلْتُ : بِعَنِي أَلْقَدْتُ لِأَنَّ الْأَسْلَامَ الْأَقْبَادَ . وَبِكَ آمَنْتُ : بِعَنِي سَدَقْتُ لِأَنَّ الْإِيمَانَ التَّصَدِيقَ . قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : اتَّفَقَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنَ اللَّغَوِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ أَنَّ الْإِيمَانَ مَعْنَاهُ التَّصَدِيقُ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا » الْآيَةُ قَالَ وَهَذَا مَوْضِعٌ يَحْتَاجُ النَّاسَ إِلَى تَفْهَمِهِ وَابْنُ بَنَفَصٍ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْمُسْلِمِ وَابْنُ سِتَوَانَ . وَالْإِسْلَامُ إِظْهَارُ الْخُضُوعِ وَالْقَبُولِ لِمَا آتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِهِ يَحْفَنُ الدِّمُ إِنْ كَانَ مَعَ ذَلِكَ الْإِظْهَارُ اعْتِقَادُ وَتَصَدِيقُ بِالْقَلْبِ فَذَلِكَ الْإِيمَانُ الَّذِي يُقَالُ الْمَوْصُوفُ بِهِ هُوَ مُؤْمِنٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ غَيْرَ مُرْتَابٍ وَلَا شَاكٍ وَهُوَ الَّذِي يَرَى أَنَّ أَدَاءَ الْفَرَائِضِ وَاجِبٌ عَلَيْهِ ، وَإِنْ الْجِهَادَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ وَاجِبٌ عَلَيْهِ لَا يَدْخُلُهُ فِي ذَلِكَ رَيْبٌ فَهُوَ الْمُؤْمِنُ وَالْمُسْلِمُ حَقًّا كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » أَيْ أُولَئِكَ الَّذِينَ قَالُوا أَنَا مُؤْمِنُونَ فَهُمْ الصَّادِقُونَ فَأَمَّا مَنْ أَظْهَرَ قَبُولَ الشَّرِيعَةِ وَاسْتَقْبَلَ لَدْفَعِ الْكُرْهُ فَهُوَ فِي الظَّاهِرِ مُسْلِمٌ وَبِاطْنِهِ غَيْرُ مُصَدِّقٍ فَذَلِكَ الَّذِي يَقُولُ اسَلْتُ لِأَنَّ الْإِسْلَامَ لَا يَدَّ أَنْ يَكُونَ صَاحِبُهُ صَادِقًا لِأَنَّ قَوْلَكَ آمَنْتُ بِاللَّهِ أَوْ قَالَ قَاتِلَ آمَنْتُ بِكَذَا وَكَذَا فَمَعْنَاهُ صَدَقْتُ فَأُخْرِجُ اللَّهَ هَؤُلَاءِ مِنَ الْإِيمَانِ فَقَالَ : « وَمَا يَدْخُلُ الْإِيمَانَ فِي قُلُوبِكُمْ » أَيْ لَمْ تَصَدِّقُوا إِنَّمَا اسَلَّمْتُمْ تَعُودُوا مِنَ الْقَتْلِ بِالْمُؤْمِنِ مَبْطُنٍ مِنَ التَّصَدِيقِ مِثْلَ مَا يَظْهَرُ وَالْمُسْلِمُ اتِّمَامُ الْإِسْلَامِ مَظْهَرُ لِلطَّاعَةِ مُؤْمِنٌ بِهَا وَالْمُسْلِمُ الَّذِي أَظْهَرَ الْإِسْلَامَ تَعُودًا غَيْرَ مُؤْمِنٍ فِي الْحَقِيقَةِ إِلَّا أَنْ حَكَمَهُ فِي الظَّاهِرِ حُكْمُ الْمُسْلِمِينَ وَقَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ أَحْوَةَ يَوْسُفَ « وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ » لَمْ يَخْتَلَفْ أَهْلُ التَّفْسِيرِ أَنَّ مَعْنَاهُ مَا أَنْتَ بِمُصَدِّقٍ لَنَا وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ إِظْهَارُ الْقَوْلِ دُونَ التَّصَدِيقِ بِالْقَلْبِ فَتُنَاقِضُ أَوْ جَاهِلُ .

خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَعِظَامِي وَشَعْرِي وَبَشْرِي ، وَمَا اسْتَقَلْتُ ^(١) بِهِ قَدَمِي اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ » وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قال : الربيع . انا : البويطي ، انا : الشافعي ، انا : مسلم وعبد المجيد .
قال الربيع : احسبه عن ابن جريج ، عن موسى بن عقبة ، عن عبد الله بن الفضل ، عن الأعرج ، عن عبيد الله بن أبي رافع ، عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم كَانَ إِذَا رَكَعَ قَالَ : « اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلْتُ وَأَنْتَ رَبِّي خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَنُحْيِي وَعِظَامِي وَمَا اسْتَقَلْتُ بِهِ قَدَمِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

وهذان الحديثان مما رواه الربيع عن الشافعي بواسطة البويطي .
وسأني بهذا الإسناد حديثان آخران بعد الحديثين الآتين وإلا فباق الكتاب إنما هو رواية الربيع عن الشافعي بغير واسطة إلا ما سأني التنبيه عليه فافهم .

٢٤٧ (أخبرنا) : ابن عليه ، عن شعبة ، عن أبي اسحاق ، عن عاصم بن ضمرة ، عن علي كرم الله وجهه قال : إِذَا رَكَعْتَ فَقُلْ : اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ ، وَلَكَ خَشَعْتُ ، وَلَكَ أَسَلْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُكَ ^(٢) .

(١) استقلت به قدمي نهضت به وحملته وهو الجسم وما فيه مبتدأ وفيه رب العالمين خبره والمعنى كل حيواني وعظامي وجلدي خاضعة لك لا أعيرك لأن تقديم الجار يفيد القصر وما تحمل رجلاي فهو لك . هذا والبشر جمع بشرة وهي الجلد .
(٢) قوله فقد تم ركوعك . الفاء فيه واقعة في جواب شرط محذوف تقديره فإذا فات ذلك فقد تم ركوعك وقوله : فقد تم ركوعك أي كمل وليس المراد أنه بدون ذلك لأنصح الصلاة وإنما المراد الارشاد إلى ما به تؤدي السنة وتؤدي بالصلاة على أكل وجوهها لأن الذي يطل الصلاة يركعه هو الاطمئنان في الركوع فما اطالته حتى ينسج لهذا الدعاء فسنة وكال .

٢٤٨ (أخبرنا) : ابن أبي يحيى ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، قال : جاءت الخطابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا يا رسول الله : إنا لا نزال سَفَرًا كيف نصنع بالصلاة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ رُكُوعًا ، وَثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ سُجُودًا » ^(١).

٢٤٩ (أخبرنا) : محمد بن اسماعيل ، عن ابن أبي ذئب ، عن اسحاق بن يزيد الهذلي ، عن عوف بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ ، فَقَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ » ^(٢) ، وَذَلِكَ أَذْنَاهُ ، وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ : سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ ، وَذَلِكَ أَذْنَاهُ .

٢٥٠ (أخبرنا) : الربيع . أنا : البويطي . أنا : الشافعي . أنا : ابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن اسحاق بن يزيد الهذلي ، عن عوف بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ ، فَقَالَ : « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ ، وَذَلِكَ أَذْنَاهُ ، وَإِذَا سَجَدَ ، فَقَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ ، وَذَلِكَ أَذْنَاهُ » .

(١) الخطابة : بالفتح والتشديد الذين يخطبون أي يجمعون الخطب والخطب . القوم المسافرون جمع سافر وقوله ثلاث تسبيحات ينصب ثلاث على تقدير سجدوا وركعوا منصوب على الظرفية بتقدير وقت ركوعكم أحوال من فاعله سجدوا المندوفة وكان الرسول صلى الله عليه وسلم أدركهم يريدون السؤال عن أقل ما يعزى في الركوع فاجابهم بهذا الجواب .
(٢) التم ركوعه وانتم سجوده أي أدى على وجه تام مستكملًا للواجب والسنة لأن ترك ذلك محل بالصلاة كما قلنا في الحديث السابق وقوله : وذلك أذناه أي أقل ما يتحقق به السنة وتتم به الصلاة على خير وجوها .

٢٥١ (أخبرنا) : الربيع ، انا : البويطي . انا : الشافعي . انا : ابن عينة
ابو محمد ، عن سليمان بن سحيم ، عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد ، عن أبيه ،
عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « آلا
إني نُهيت أن أقرأ رَاكِعًا أو سَاجِدًا ، فأما الركوع فعظموا فيه الرب . وأما
السجود فاجتهدوا فيه ، قال أحدهما من الدعاء ، وقال الآخر : فاجتهدوا فإنه
قمن أن يُستجاب لكم »^(١) .

٢٥٢ (أخبرنا) : ابن عينة ، عن سليمان بن سحيم ، عن ابراهيم بن عبد الله
ابن معبد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « إني نُهيت أن أقرأ رَاكِعًا أو سَاجِدًا ، فأما الركوع فعظموا فيه
الرب ، وأما السجود فاجتهدوا فيه من الدعاء فقمن أن يُستجاب لكم » .

٢٥٣ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، وعبد المجيد ، عن ابن جريج ، عن موسى
ابن عقبة ، عن عبد الله بن الفضل ، عن عبد الرحمن الأعرج ، عن عبيد الله
ابن أبي رافع ، عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع
رأسه من الركوع في الصلاة المكتوبة ، قال : « اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْءُ
السَّمَاوَاتِ وَمِلْءُ الْأَرْضِ وَمِلْءُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ »^(٢) .

(١) قمن أي جدير وحقيق أن يستجاب لكم فيه وقد علمنا هذا الحديث ونسبنا إلى الدعاء
في السجود لأنه أحد الأوقات بأجابه الدعاء كيف لا وهو منتهى الخضوع والتذلل . وفي الحديث
أقرب ما يكون العبد من ربه إذا كان ساجدا وسيأتي قريباً . نعم إن الركوع خضوع أيضاً ولكن
الخضوع فيه أظهر . وقمن من الحديث أيضاً النبي عن القراءة في الركوع والسجود لأن عملها
القيام وهما للتعظيم والدعاء (٢) التل بالسكر اسم ما يأخذه الأناء إذا امتلأ يقال أعطى مثله ومثله
وثلاثة أمثله وقوله مِلْءُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ هذا قيل لأن الكلام لا يسمع إلا ما كن والراد به كثرة
العدد يقولون قدر أن تكون كلمات الحمد أجساماً ابتغت من كثرتها أن تملأ السموات والأرض
ويجوز أن يكون المراد به فضجهم شأن كلمة الحمد ويجوز أن يراد به أجرها وتوابعها هذا والمكتوبة المفروضة .

٢٥٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن محمد بن عجلان ، عن علي بن يحيى ، عن رفاعة بن رافع ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل : « إذا ركعت فاجعل رَأْسَكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ ، فَإِذَا رَفَعْتَ فَأَقِمْ صُلْبَكَ وارفع رأسك حتى ترجع العظام إلى مفاصلها » .

٢٥٥ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن عبد الله بن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد منه على سبعة يديه ، وركبتيه ، وأطراف أصابعه وجبهته ، ونهي أن يكف منه الشعر والثياب ^(١) ، وزاد ابن طاوس ، فوضع يده على جبهته ، ثم أمرها على أنه حتى بلغ طرف أذنه ، وكان أبي يمد هذا واحداً ^(٢) .

٢٥٦ (أخبرنا) : سفیان ، حدثني : عمرو بن دينار سمع طاوساً يحدث عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يسجد منه على سبع ، ونهي عن أن يكف شعره وثيابه ^(٣) .

٢٥٧ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبع فذكر فيها كفيه وركبتيه .

(١) الذي في النهاية نهي أن تكف الثياب في الصلاة أي تضمها وتجمعها من الانتشار يريد جمع الثوب باليد عند الركوع والسجود لأن ذلك يشغله عن التفرغ للذكر الله في الصلاة (٢) أي أن الجهة تمتد حتى تشمل الأنف فيسجد المصلي على جبهته وأذنه لا على جبهته وحدها (٣) نهي عن أن يكف شعره وثيابه أي نهي عن أن يضمها من الاسترسال والوقوف على الأرض حالة السجود وعمل أن يكون الكف بمعنى الجمع أي نهي عن أن يضم ثيابه وتجمعها حالة السجود والكف بمعنى النزع أو بمعنى الجمع ومعنى الحديث واحد في الحالين والنهي عن ذلك لما فيه من الاشتغال بالملايس والحرق عليها في الوقت الذي ينبغي أن يتفرغ فيه العبد لمناجاة ربه .

٢٥٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني : يزيد بن الهناد ، أخبرنا : محمد ابن إبراهيم بن الحارث التميمي ، عن عامر بن سعد ، عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إِذَا سَجَدَ الْعَبْدُ سَجْدَةً مَعَهُ سَبْعَةُ آرَابٍ ^(١) وَجْهُهُ وَكَفَاهُ وَرِكَبَتَاهُ وَقَدَمَاهُ » .

٢٥٩ (أخبرنا) سفيان ، عن داود بن قيس ، عن عبيد الله بن عبد الله بن أقرم الخزاعي ، عن أبيه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاع من تمرّة ^(٢) أو النيرة (شك الربيع) ساجداً فرأيت يابض إبطيه .

٢٦٠ (أخبرنا) : ابن عينة . عن داود بن قيس ، عن عبيد الله بن عبد الله ابن أقرم الخزاعي ، عن أبيه ، قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاع من تمرّة ساجداً فرأيت يابض إبطيه .

٢٦١ (أخبرنا) : سفيان . حدثنا : عبد الله بن أنس بن يزيد بن الأصم ، عن عمه عن ميمونة أنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سجد لو أَرَادَتْ

(١) الآراب : الأعضاء جمع إرب بكسر فسكون وهو العضو وقد بين الأعضاء السبعة فقال وجهه وكفاه الخ (٢) تمرّة بفتح فسكون هي في الأصل أُنثى النمر وتطلق على موضع يعرفات وقيل هو خارج عنها قريب منها . والقاع أرض سهلة انفرجت عنها الجبال والآكام جمعها فبعة وقيعان — والأبط بكسر فسكون أو بكسرتين كما في القاموس وأنكر الفيومي في الصباح الضبط الثاني هو ما تحت الجناح أو باطن المنكب . يذكر ويوث فيقال هو الأبط وهي الأبط وانما ظهر يابض إبطه صلى الله عليه وسلم لتفرج ذراعيه حين السجود ولا يظهر الأبط إلا إذا كان التوب الذي عليها مفتوحا مع انفراجها ودلنا هذا الخبر على شيئين أحدهما تفرج ذراعيه صلى الله عليه وسلم ذراعيه عن إبطيه في السجود ثانيها ان انكشف الأبط في الصلاة لا يضرها لانه ليس من المورة التي يجب سترها ويظهر الصلاة بانكشافها .

بِهَيْمَةَ^(١) تَمُرٍ مِنْ تَحْتِهِ لَمَرْتُ فَمَا يَجَانِي .

٢٦٢ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَجَدَ يَضَعُ كَفَّيْهِ عَلَى الَّذِي يَضَعُ عَلَيْهِ وَجْهَهُ ، قَالَ : وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي يَوْمٍ شَدِيدِ الْبَرْدِ يُخْرِجُ يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِ بُرْنُسٍ لَهُ^(٢) .

٢٦٣ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا : صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ ، عَنْ عَطَاءِ ابْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ قَالَ : «اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَأَنْتَ رَبِّي ، سَجِدُ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَنِي وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ ، تَبَارَكَ^(٣) اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » .

٢٦٤ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عَيْنَةَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُجَيْشٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا كَانَ سَاجِدًا ، أَلَمْ تَرَ إِلَى قَوْلِهِ : « إِفْعَلْ وَاقْتَرِبْ »^(٤) يَعْنِي اسْجُدْ وَاقْتَرِبْ .

٢٦٥ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عَيْنَةَ ، عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ كَرَمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ : «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَاجْعَلْنِي^(٥) » .

(١) هَيْمَةُ بفتح فسكون وقد الضأن ذكر أوالى وجمعها هيم وجمع الهم بهم اما اولاد الغز فيقال لهم سخال جمع سخاله (٢) الظاهر ان البرنس لباس فضفاض يستر اليدين لسعة اكمامه وطولها فكان الرسول صلى الله عليه وسلم يخرج يديه منه في البرد ليلاصقهما بالأرض ويعتمد عليهما في السجود . (٣) شق سمعه وبصره الشق الصدع المراد منه إيهاؤها وهاولاشك من افضل الدعاء التي تستحق الحمد وتبارك الله تبارك وتقدس (٤) لعل عدوله عن السجدة الى افعال للفرار من سجود التلاوة الذي لم يكن مستعدا له إذ ذاك هو أو السامعون وانما كان العبد اقرب الى الله في حالة السجود منه في جميع الحالات لانه مستهي الخضوع والتذلل وتقديم الجار والجرور يفيد القصر (٥) جبره أنعمه وأعتاه بعد قمر .

٢٦٦ (أخبرنا) : عبد الوهاب الثقفي ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ^(١) قال :
جاءنا مالك بن الحويرث ف صلى في مسجدنا ، قال : والله إني لأصلي ، وما أريدُ
الصَّلَاةَ ، ولكنني أريد أن أريكم كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصلي
فذكر أنه يقوم من الركعة الأولى ، وإذا أراد أن ينهض قلت كيف ؟ قال :
مِثْلَ صَلَاتِي هَذِهِ ^(٢) .

٢٦٧ (أخبرنا) : عبد الوهاب ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ينثله ، غير
أنه قال : وكان مالك إذا رفع رأسه من السجدة الأخيرة في الركعة الأولى ،
فاستوى قاعداً واعتمد على الأرض .

٢٦٨ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن
أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رفع رأسه من الركعة الثانية من
الصبح قال : « اللهم أنج الوائد بن الوليد ، وسامة بن هشام ، وعيَّاش بن
أبي ربيعة والمستضعفين بك » اللهم اشدّد وطأتك على مُضَرَ واجعلها عليهم
مينين كسنى يوسف ^(٣) .

(١) أبو قلابة ككتابة : تابعي (٢) ينهض : يقوم ولم يدع أبو قلابة مالك بن الحويرث
يتم كلامه بل قطعه عليه وقال كيف يعني كيف كان ينهض فقال مثل صلاتي هذه وقديين نهوض
الرسول نهوضه هو لا بالكلام . (٣) اوطاء الضبط وقوله واجعلها عليهم مينين كسنى يوسف
دعاء عليهم بالجذب والفقر وذلك بسبب ظلمهم واعتدائهم وهو يدل على جواز الدعاء في الصلاة
عقب القيام من الركوع على الظلمة والاعتدال على المسلمين والدعاء للمظلومين من المؤمنين فإن
الحديث تضمن الدعاء بالنجاة للمستضعفين والدعاء على مضر . هذا وقد جاء الحديث بأعراب
مينين بالحروف الحاقاً لها بجميع المذكر السالم وهو أحد الوجهين في أعرابها والآخر أعرابها
بالحركات مثل حين فتقول اجعلها عليهم مينين كسنى يوسف ، ويوسف مثلث السين .

٢٦٩ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قَنَتَ في الصبح ، فقال : « اللَّهُمَّ أُنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَيْعَةَ » .

٢٧٠ (أخبرنا) : بعض أهل العلم ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه قال : لما انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قتل أهل بئر معونة^(١) أقام خمس عشر ليلة كلما رَفَعَ رأسه من الركعة الأخيرة من الصبح قال : « سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ افْعَلْ ثُمَّ ذَكَرْ دُعَاءَ طَوِيلًا ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ » .

٢٧١ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر كَانَتْ لَا يَقْنُتُ في شيء من الصَّلَواتِ^(٢) .

٢٧٢ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن محمد بن عمرو بن حلحلة أنه سمع عباس ابن سهل يُخْبِرُ عن أبي حميد السَّاعِدِيِّ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم إِذَا جَلَسَ فِي السَّجْدَتَيْنِ ثَنَى رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَجَلَسَ عَلَيْهَا وَنَصَبَ قَدَمَهُ الْيُمْنَى فَإِذَا جَلَسَ فِي الْأَرْبَعِ أَمَاطَ رِجْلَيْهِ عَنْ وَرْدِكِهِ وَأَفْضَى بِمَقْعَدَتِهِ عَلَى الْأَرْضِ وَنَصَبَ وَرْدَكَ الْيُمْنَى^(٣) .

(١) معونة : بفتح الميم وضم العين المهملة في أرض بنى سليم فيما بين مكة والمدينة
(٢) المشهور في اللغة أن القنوت الدعاء ورد بهان متعددة كالطاعة والخشوع والصلاة والعبادة والقيام والسكوت فيصرف إلى ما يناسبه منها بحسب القرائن والمقامات والمراد منه هنا الدعاء (٣) نصب قدمه اليمنى ورفعها وأثب الصفة لتأنيث الموصوف وهو القدم والقاعدة التالية في تأنيث أعضاء الجسم وتذكيرها أن ما كان مزدوجا منها كالعين واليد والرجل مؤنث وما كان مفردا كاللسان فهو مذكر ولذا أنت الوردك

٢٧٣ (أخبرنا) : مالك ، عن مسلم بن أبي مَرْثَم ، عن علي بن عبد الرحمن المَعْفَرِي قال : رَأَى ابنُ عُمَرَ وأنا أُعْبِتُ بِالْحَصَى فلما انصرف نهاني وقال : اصْنَعْ كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع : فقلت وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ؟ قال : كان إذا جَلَسَ في الصَّلَاةِ وَضَعَ كَفَّهُ اليمَنِي على فَخْذِهِ اليمَنِي وقبض أصابعه كلها وأشار بإصبعه ^(١) التي تلي الإبهام ووضع كَفَّهُ اليسرى على فَخْذِهِ اليسرى .

٢٧٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن سعد بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أبي عُبَيْدَةَ ابن عبد الله بن مسعود ، عن أبيه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرُّكْعَتَيْنِ كأنه على الرَّضْفِ ^(٢) . فقلتُ : حتى يقوم قال : ذلك يريد .

٢٧٥ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة بن الزبير ، عن عبد الرحمن ابن عبد القاري أنه سمع عمر بن الخطاب يقول على المنبر وهو يعلم الناس

— لآردواجه وهو يوزن كنف أي يفتح فكسر وفيه وجه آخر وهو كسر أوله واسكان ثانية وهي لغة عامة المصريين . وللمعدة العجيزة وأما رجله فحماومته ماورد في الحديث وأماطة الأذى عن الطريق صدقة . وفهم من الحديث أن جلسة التشهد الأول غير جلسة التشهد الأخير والأولى يكون المصلي متحيزا فيها للقيام مسرعا بخلاف الثانية وهو مذهب الشافعية .

(١) جاء الحديث بتأنيث الكف والفتح والاصبع وهو يتعمق مع القاعدة التي ذكرناها في تأنيث أعضاء الجسم والفتح يفتح أوله وكسر ثانية أو سكون ثانية أو كسر أوله وسكون ثانية ثلاث لغات كما في القاموس أما الأصبع فثلاثة الهمزة والياء وتلك سبع لغات وفيها أيضا لغة عاشرة وهي أسبوع بورن عصفور والمشهور منها كسر الهمزة وفتح الياء وبعضهم اجاز فيها التذكير وليكنه صرح بأن الاجود التأنيث (٢) الرضف يفتح أوله وسكون ثانية جمع رضفة وهي الحديدية الحمأة في النار أو في الشمس ويؤخذ من الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطف التشهد الذي يلي الركعتين ويسرع بالقيام وهذا مستحب عند المالكية

التشهد يقول : قُولُوا : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ . الزَّكَايَاتُ لِلَّهِ . الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ
الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ .

٢٧٦ (أَخْبَرَنَا) : يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ ، عَنْ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَسْكِيِّ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَطَلُوسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُعَلِّمُنَا التَّشْهِيدَ كَمَا يَعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ : « التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ
الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ سَلَامٌ عَلَيْنَا
وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ » .
٢٧٧ (أَخْبَرَنَا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، وَعَبْدُ الْمُجِيدِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رَوَّادٍ ، عَنْ
ابْنِ جُرَيْجٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابْنَ الزُّبَيْرِ لَا يَخْتَلِفَانِ فِي التَّشْهِيدِ .

٢٧٨ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، أَخْبَرَنَا : صَفْوَانُ بْنُ سَلِيمٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : كَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ
يَعْنِي فِي الصَّلَاةِ . فَقَالَ : « تَقُولُونَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارَكْتَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ
ثُمَّ تَسْلُمُونَ عَلَى » .

٢٧٩ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي : سَعْدُ بْنُ إِسْحَاقَ ، عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى ، عَنْ كَعْبِ بْنِ مُجَرَّةٍ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
كَانَ يَقُولُ فِي الصَّلَاةِ : « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى
إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارَكْتَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ
وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ » .

٢٨٠ (أخبرنا) : سفيان ، عن مسعر ، عن ابن القبطية ، عن جابر بن سمرّة قال : كنّا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا سلّم قال أحدنا عن يمينه وعن شماله السلام عليكم السلام عليكم وأشار بيده عن يمينه وعن شماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم « مَا بَالُكُمْ تُمِشُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ مُشْتَمِسٍ ^(١) »
أَوْ لَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ - أَوْ إِنَّا يَكْفِي أَحَدُكُمْ - أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى خَدِّهِ ثُمَّ يَسْلَمُ
عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .

٢٨١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني : إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص ، عن عامر بن سعد ، عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كَانَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا فَرَغَ مِنْهَا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ .

٢٨٢ (أخبرنا) : غير واحد من أهل العلم ، عن إسماعيل ، عن عامر بن سعد ، عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله .

٢٨٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني أبو علي أنه سمع عباس بن سهل ابن سعد يُخْبِرُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ إِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ .

٢٨٤ (أخبرنا) : إبراهيم يعني ابن محمد عن إسحاق بن عبد الله ، عن عبد الوهاب بن جَحْت ، عن وائلة بن الأسقع أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى يُرَى خَدَاهُ .

(١) شمس بضمّين جمع خموس بوزن ضبور وهي الدابة النفور التي لا تنفخ ولا تسير بأرادة صاحبها بل تشاكسه وتركله إذا هم بركوبها أو سوقها .

٢٨٥ (أخبرنا) : مسلم بن خالد وعبد المجيد ، عن ابن جُرَيْج ، عن عمرو بن يحيى المازني ، عن محمد بن يحيى بن حبان ، عن عمه واسع ، بن حبان ، عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يسلم عن عينه وعن يساره .

٢٨٦ (أخبرنا) الدراوردي ، عن عمرو بن يحيى المازني ، عن محمد بن يحيى ، عن عمه واسع بن حبان قال : مرّة عن ابن عمرو مرّة عن عبد الله بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن عينه وعن يساره .

٢٨٧ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن عمرو ، عن أبي معبد ، عن ابن عباس قال : كنت أعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير . قال : قال عمرو بن دينار ثم ذكرته لأبي معبد بعد فقال : لم أحدثك هو قال عمرو حدثني قال : وكان أصدق موالي ابن عباس رضي الله عنهما .

قال : الشافعي رضي الله عنه : كأنه نسيه بعد ما حدثه إياه .

٢٨٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : موسى بن عقبة ، عن أبي الزبير أنه سمع عبد الله بن الزبير يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم من صلاته يقول بصوته الأعلى « لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ولا حول ولا قوة إلا بالله ولا نعبد إلا إياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون » .

٢٨٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن سعد ، عن ابن شهاب . أخبرني : هند ابنة الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم من صلاته قام النساء حين

يقضى تسليمه ومكث النبي صلى الله عليه وسلم في مكانه يسيراً . قال ابن شهاب قتري
مكث ذلك والله أعلم لكي ينفذ النساء قبل أن يدر كهن من انصرف من القوم .
٢٩٠ (أخبرنا) : سفيان ، عن عبد الملك بن عمير ، عن أبي الأوبر الحارثي
سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَخَرَفُ مِنَ الصَّلَاةِ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ .

٢٩١ (أخبرنا) : سفيان ، عن سليمان بن مهران ، عن حمارة ، عن الأسود ،
عن عبد الله قال : لَا يَجْعَلَنَّ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ مِنْ صَلَاتِهِ جُزْءًا يَرَى أَنْ حَتْمًا
عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْفَتِلَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَكْثَرَ مَا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ ^(١) .

٢٩٢ (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن النعمان بن مرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَا تَقُولُونَ فِي السَّارِقِ وَالزَّانِي وَالسَّارِقُ وَذَلِكَ
قَبْلُ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ الْخُدُودَ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« هُنَّ فَوَاحِشُ وَفِيهِنَّ عُقُوبَةٌ وَأَسْرَقُ السَّرِقَةِ الَّذِي يَسْرِقُ صَلَاتَهُ ^(٢) » .
ثم ساق الحديث .

(١) فهم من الحديث السابق على هذا أن الرسول صلوات الله عليه كان لا يلتزم حالة
واحدة في الانصراف من الصلاة فمرة يسير عن يمينه وأخرى عن يساره . ولكن جماعة
آثروا الانصراف من اليمين والتزموه فنهوا عن ذلك بهذا الحديث وعرفوا أن ذلك لا أصل له
وأن رسول الله كان أكثر انصرافه عن يساره . وينفعل بمعنى يتصرف (٢) أراد الرسول
صلى الله عليه وسلم أن ينهاهم عن اختطاف الصلاة والاسراع بها اسراعاً يفوت معه الاطمئنان
في أركانها فسألهم عما ينبغي أن يعامل به السارق والزاني وشارب الخمر فلم يعرفوا لأن الحدود
لم تكن شرعت بعد فقال لهم الرسول أنها فواحش أي كبائر ومعاص عظيمة وأن الله قد شرع
عقوبات لها فلما علموا وأن شرانواع السرقة واقطعها سرقة الصلاة يعني اختطافها والاسراع في أدائها .

البا السابغ في الجماعه واحكام الامامة

٢٩٣ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمس وعشرين جزءاً ^(١) » .

٢٩٤ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة ^(٢) » .

٢٩٥ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب ^(٣) ثم آمر بالصلاة فيؤذن بها ثم أمر رجلاً فيؤم الناس ثم خالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم ، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدكم أنه يحصد عظمًا سمينا أو مرماتين ^(٤) خشنتين لشهد العشاء ^(٥) » .

(١) خمس وعشرين جزءاً أي درجة كما سيأتي في الحديث الذي يلي هذا والأحاديث يفسر بعضها بعضاً وكذلك الروايات (٢) الغرض من هذا الحديث وسابقه الحث على صلاة الجماعة وهي سنة مشهورة ولها حكمتها الواضحة وهي اجتماع المسلمين وتعارفهم وتآلفهم (٣) احتطب الحطب جمعه كحطبه (٤) الرماة بالكسر والفتح ظلف الشاة أو ما بين الظلفين والراد به التحفير (٥) في الحديث تهديد المخلفين عن الجماعة بالأحراق وفيه توبيخ وتقرع شديدان ومثل هذا لا يسكون على ترك سنة ولهذا استدلل به من قال إن الجماعة فرض عين وهو مذهب عطاء والأوزاعي وأحمد وإبى نور وداود وقال الجمهور ليست فرض عين واختلفوا هي سنة أم فرض كفاية واجابوا عن الحديث بأنه في المنافقين ويؤيده سياق الحديث إذ لا يظن بالصحابة أن يؤثروا العظماء السمين على حضور الجماعة مع الرسول . ولو كانت فرض عين لما ترك الأحراق وهو لم يفعله بل هم به — ومعنى أخالف إلى رجال أذهب إليهم ثم إنه جاء في رواية أن هذه الصلاة التي هم بأحراقهم للتخلف عنها هي العشاء وفي رواية أنها الجمعة وفي رواية أنها الصلاة مطلقاً — واختار أن الجماعة فرض كفاية وقيل سنة .

٢٩٦ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الرحمن بن حرملة . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يَبْتَئِنَّا وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ شُهُودُ الْعِشَاءِ وَالصُّبْحِ لَا يَسْتَطْعَمُونَهُمَا ^(١) » أو نحو هذا .

٢٩٧ (أخبرنا) سفيان : عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَتَمَتَّعُوا بِإِمَاءِ اللَّهِ ^(٢) مُسَاجِدَ اللَّهِ » .

٢٩٨ (أخبرنا) : بعض أهل العلم ، عن محمد بن عمرو بن علقمة ، عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لَا تَتَمَتَّعُوا بِإِمَاءِ اللَّهِ مُسَاجِدَ اللَّهِ فَإِذَا خَرَجْتُمْ فَلْيَخْرُجْنَ لِلصَّلَاةِ » .

٢٩٩ (أخبرنا) : مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن رجل من بنى الدُّثَلِ يقال له بُسْرُ بْنُ مُحْجَنٍ عن أبيه محجن أنه كان في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن بالصلاة ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ومُحْجَنُ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ . أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ ؟ قَالَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَلَكِنْ كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا جِئْتَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ ^(٣) » .

٣٠٠ (أخبرنا) مالك ، عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يقول : مَنْ

(١) وإاءة خصى العشاء . والصبح بذلك لفظة النوم والكسل فيهما (٢) الإماء جمع أمة وهي هذا المرأة التي لا تمتنعوا النساء من دخول المساجد للصلاة (٣) وتكون الأعادة باللفظ إثاب عليها وذلك أولى من مخالفة المصلين وجنوسه وهم في الصلاة مما يشعر بالخلاف والفرقة .

صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالصُّبْحَ ثُمَّ ادْرَكَهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يُعَدُّ لَهَا (١).

٣٠١ (أخبرنا) سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن جابر بن عبد الله أن مُعَاذَ أُمِّ قَوْمِهِ فِي الْعَتَمَةِ (٢) فَافْتَتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَتَنَحَّى رَجُلٌ مِنْ خَلْفِهِ فَصَلَّى قَدْ كَرَّ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُعَاذٍ « أَفْتَانُ أَنْتَ. أَفْتَانُ أَنْتَ » (٣). إقرأ سورة كذا وسورة كذا.

٣٠٢ (أخبرنا) سفيان، حدثنا: أبو الزبير، عن جابر، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله. وقال في حديث آخر قال سفيان: قد ذكرت ذلك لعمرو فقال: هو نحو هذا.

٣٠٣ (أخبرنا) سفيان بن عيينة أنه سمع عمرو بن دينار يقول: سمعت جابر ابن عبد الله يقول: كان مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ أَوْ الْعَتَمَةَ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيُصَلِّي بِهَا قَوْمَهُ فِي بَيْتِ سَلَمَةَ قَالَ: فَأَخَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ذَاتَ لَيْلَةٍ قَالَ: فَصَلَّى مُعَاذٌ مَعَهُ ثُمَّ رَجَعَ فَأَمَّ قَوْمَهُ فَقَرَأَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَتَنَحَّى رَجُلٌ مِنْ خَلْفِهِ فَصَلَّى وَحْدَهُ فَقَالُوا لَهُ: أَنْتَ أَفْتَانٌ؟ فَقَالَ: لَا، وَلَكِنْ آتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَأَتَاهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ

(١) والتي عن إعادة هاتين الصلاتين لأنه لو أعاد المغرب لكان نافلة ولا يستعمل ثلاثاً ولو أعاد الصبح لكان متغلاً بعد الفجر ولا نافلة بعده سوى ركعته (٢) العتمة: الظلام والمراد بها هنا صلاة العشاء (٣) الفتان بالفتح: الشيطان لأنه يقنع الناس عن دينهم وهو من أبنية الباطنة ومن هذا الحديث توخذ مطالبة الأئمة بتجفيف قراءته وعدم إطالة الصلاة فوق طاقة الضعفاء من الشيوخ والمرضى ودوى الحاجات وهو في معنى الحديث المشهور من أم الناس فليخفف الخ.

أخبرت العشاء وأن معاذاً صلى معك ثم رجع فأمنا فافتتح بسورة البقرة فلما رأيت ذلك تأخرت ففصلت وإنما نحن أصحاب نواضح^(١) نعمل بأيدينا فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال : « أَفَتَأْنُ أَنْتَ يَا مُعَاذُ . أَفَتَأْنُ أَنْتَ . أَفَرَأْسُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا » .

٣٠٤ (أخبرنا) : سفيان ، حدثنا : أبو الزبير ، عن جابر مثله وزاد فيه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « إقرأ بِسْمِ اسمِ رَبِّكَ الأعلى ، والليل إذا يغشى ، والسماء والطارق ونحو هذا » قال سفيان : فقلت لعمر بن أبي الزبير يقول : قال له إقرأ بِسْمِ اسمِ رَبِّكَ الأعلى ، والليل إذا يغشى ، والسماء والطارق قال عمرو : وهو هذا أو نحوه .

٣٠٥ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن جريج قال الربيع قيل لي هو عن ابن جريج ولم يكن عندي ابن جريج ، عن عمرو بن دينار ، عن جابر قال : كان معاذ يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم ينطلق إلى قومه فيصليها هي له تطوع وهي لهم مكتوبة العشاء .^(٢)

٣٠٦ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن ابن عجلان ، عن عبيد الله بن مقسم ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري أن معاذ بن جبل كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم يرجع إلى قومه فيصلي لهم العشاء وهي له نافلة .

(١) الواضح : جمع ناضحة وهي الساقية يريد أننا مشغولون وليس لدينا متسع من الوقت مثل هذه الصلاة التي تقرأ فيها البقرة بطولها وهذا الحديث رواية أخرى للحديث السابق وقد أورد الرسول معاذاً إلى ما ينبغي من التحفيف (٢) يؤخذ من هذا الحديث أنه يجوز اقتداء المقتضى بالمتفعل وبه أخذ الشافعي دون أبي حنيفة ومالك

٣٠٧ (أخبرنا) : مالك بن أنس ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان أحدكم يصلي للناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والسقيم » وإذا كان يصلي لنفسه فليطيل ما شاء .

٣٠٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن سعد ، عن ابن شهاب ، عن محمود بن الربيع أن عتيان بن مالك : كان يؤم قومه وهو أعمى .

٣٠٩ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن محمود بن الربيع : أن عتيان ابن مالك كان يؤم قومه وهو أعمى وأنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إنها تكون الظلمة والمطر ، والسيل وأنا رجل ضريب البصر فصل يا رسول الله في بيتي مكانا أتخذه مصلى . فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أين تحب أن تصلي ؟ فأشار إلى مكان من البيت فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم »

٣١٠ (أخبرنا) مالك ، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس ابن مالك أن جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته له فأكل منه ثم قال : « قوموا فلاصل لسكم » قال أنس : فقمنا إلى حصير لنا قد أسود من طول ما لبث فنصحنه بماء فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقنا أنا واليتيم خلفه والعجوز من وراءنا^(١) .

(١) يظهر من سؤال الرسول صلى الله عليه وسلم عتيان عن المكان الذي يجب أن يصلي فيه أن عتيان أعا دعا الرسول صلى الله عليه وسلم ليرشده إلى القبلة

(٢) النصح : الرشد وتكرر معناه فيما يأتي وسنذكر ما يتعلق به من الأحكام والشرح في حديث أنس عن جدته مليكة الآتي قريبا

٣١١ (أخبرنا) : مالك ، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس قال : « صليت أنا وبيتم لما خلف النبي صلى الله عليه وسلم في بيتنا وأم سليم خلفنا .

٣١٢ (أخبرنا) : مالك ، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس ابن مالك أن جدته مَلِيكَةَ دَعَمَت النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام صنعته له فأكل منه ثم قال : « قومي فأصلي الكُم » قال أنس : فقممت إلى حَصِير لنا قد أَسْوَدَ من طول ما لبس^(١) فَنَضَحْتُهُ بِنَاء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وَصَفَّقْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا فَصَلَّى لَنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ .

٣١٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع عمه أنس بن مالك يقول : صليت أنا وبيتم لما خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأم سليم خلفنا .

٣١٤ (أخبرنا) : عبد المجيد بن عبد العزيز ، عن ابن جُرَيْجٍ : أخبرني عبد الله ابن عبيد الله بن أبي مَلِيكَةَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْتُونَ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَعْلَى الْوَادِي

(١) لبس بالبناء للمفعول أي فرش أي أسود من كثرة اقتراشه فجعل اقتراشه غثاثة لبسه فعبّر به عنه وإنما نضح ليلين فإنه كان من جريد البخل كما صرح به في رواية أخرى وليذهب عنه القبار ونحوه وقال القاضي عياض إنما نضح لالشك في نجاسته وعنده أن النضح كاف في إزالة النجاسة المشكوك فيها من غير غسل وهو خلاف مذهب الجمهور ومذهب الشافعية وإنما احتير التأويل الأول وهو أن النضح كان ليلين الحَصِير الذي كان مصوغا من الجريد ولأنذهب القبار عنه ، ويؤخذ من الحديث جواز الصلاة على الحَصِير وكل ما ثبته الأرض وإن الأفضل في صلاة النهار أن تكون ركعتين كساعة الليل وفيه صحة صلاة الصبي المعبر وفيه أيضا أن المرأة تغطي الرجال وإنما لا يمكن معها امرأة أخرى تقف وحدها متأخرة .

هو وعبيد بن عمير والمُسَوَّرُ بن عَمْرَةَ وناس كثير فيؤثِّمهم أَبُو عَمْرٍو مَوْلَى عائشة رضي الله عنها وأبو عَمْرٍو غلامها يومئذ لم يُعْتَقِ قال وكان امام بنى محمد ابن أبي بكر وعَمْرُوهُ (١).

٣١٥ (أخبرنا) : ابن عُيَيْنَةَ ، عن عمار الدُهْنِي (٢) ، عن امرأة من قومه يقال لها حُجَيْرَة عن أم سلمة أنها أُمِّتَتْ فَقَامَتْ وَسَطًا .

٣١٦ (أخبرنا) : سُفْيَان ، عن حُصَيْن أَظَنَّهُ عن هلال بن يسَاف (٣) قال : أخذ بيدي زياد بن أبي الجعد فوقف بي على شيخ بالرقعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له وابصة بن معبد فقال : أخبرني هذا أنت النبي صلى الله عليه وسلم رأي رجلًا يسلي خلف الصف وحده فأمره أن يصعد الصلاة (٤).

٣١٧ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد حدثني : عبد المجيد بن سُهَيْل بن عبد الرحمن ابن عوف ، عن صالح بن إبراهيم قال : رأيت أنس بن مالك صلى الجمعة

(١) هذا الحديث يفيد جواز إمامة العبد (٢) عمار بن معاوية الدهلي بضم المهملة السكوني ويؤخذ من هذا الحديث جواز أن تكون المرأة إمامة للنساء وإنها إذا فعلت تقوم وسطاً . (٣) يساف بفتح التختية والسين المهملة المخففة وبعدها ألف ثم فاء الأشجعي رضي الله عنه (٤) أمره صلى الله عليه وسلم بعد إعادة الصلاة ليس ليطلانها وإنما مخالفة الأولى ليعتزلوا على ملء الصفوف وإشعارهم صلى الله عليه وسلم بأهمية ذلك هذا رأي الجمهور وبعض الأئمة أخذ بظاهر الحديث وقال بطلان صلاة هذا المنفرد وبؤيده حديث لا صلاة لمنفرد خلف الصف والجمهور أولها صلاة كاملة لأنها خلاف الأولى وأحد الجمهور بحديث آخر في البخاري وابن داود .

في بيوت حميد بن عبد الرحمن بن عوف^(١) فصلى بصلاة الإمام في المسجد وبين بيوت حميد والمسجد الطريق^(٢).

٣١٨ (أخبرنا) : ابن أبي يحيى ، عن صالح مولى التوأمة قال : رأيت أبا هريرة رضي الله عنه يصلي فوق ظهر المسجد وحده بصلاة الإمام .
٣١٩ (أخبرنا) : عبد الوهاب الثقفي ، عن أيوب ، عن أبي قلابة قال : أخبرنا أبو سليمان مالك بن الحويرث رضي الله عنه قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلوا كما رأيتموني أصلي فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم » .

٣٢٠ (أخبرنا) : إبراهيم بن معين بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود ، عن القاسم بن عبد الرحمن ، عن ابن مسعود قال : « من السنة أن لا يؤمهم إلا صاحب البيت »^(٣).

٣٢١ (أخبرنا) : عبد الحميد ، عن ابن جريج . أخبرنا : نافع قال : أقيمت الصلاة في مسجد بطائفة من المدينة ولابن عمر قريبا من ذلك المسجد أرض يعملها

(١) أحد العشرة المبشرين بالجنة توفي سنة ٩٥ بالمدينة المنورة وقيل سنة ١٠٥ ورجحه الحافظ بن حجر في التقریب (٢) ويؤخذ من هذا الحديث أن الصلاة خارج المسجد في بيت آخر يفصله عن المسجد الطريق جائزة إذا تمكن المأموم من متابعة الإمام وركوعه وسجوده وقيامه وقعوده وكذلك الحديث الآتي الذي يسوغ الصلاة على ظهر المسجد فإنه مشروط بمعرفة حركات الإمام ليمكنه متابعته (٣) أقول هذا وما يرويه يعقيدان أن صاحب البيت أولى بإمامة المصلين في بيته وهذا ظاهر إذا كان مثلهم في القراءة أما أن كان صاحب البيت أميا ضعيفا الحفظ وضعفه أقرأه فلا . لقوله صلى الله عليه وسلم يؤم القوم أقرؤهم . ولما فهم من الحديث الآتي بعد هذا الذي صوب فيه عمر رأى المسور بن مخرمة

وامام ذلك المسجد مولى له. ومسكن ذلك المولى وأصحابه ثمة قال : فلما سمعهم عبد الله جاء ليشهد معهم الصلاة ، فقال له المولى صاحب المسجد تقدم فصل فقال له عبد الله أنت أحق أن تصلي في مسجدك مني فصلى المولى .

٣٢٢ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن جريج . أخبرني عطاء قال : سمعت عبيد ابن عمير يقول : اجتمعت جماعة فيما حول مكة قال حسبت أنه قال في أعلى الوادي ههنا وفي الحج قال خانت الصلاة فتقدم رجل من آل أبي السائب أعجمي اللسان قال فأخبره المسور بن مخرمة وقدم غيره فبلغ عمر بن الخطاب فم يعرفه بشيء حتى جاء المدينة ، فلما جاء المدينة عرفه بذلك فقال المسور بن مخرمة : أنظرني يا أمير المؤمنين إن الرجل كان أعجمي اللسان وكان في الحج ، فخشيت أن يسمع بعض من شهد الحج قراءته فيأخذ بمعجميته . فقال : هنالك ذهبت بها . قال : نعم . فقال قد أصبت .

٣٢٣ (أخبرنا) مسلم بن خالد ، عن ابن جريج ، عن نافع أن ابن عمر اعتزل بني في قتال ابن الزبير والحجاج فصلى مع الحجاج .

٣٢٤ (أخبرنا) : حاتم بن اسماعيل ، عن جعفر بن محمد أن الحسن والحسين كانا يصليان خلف مروان فقال : أما كانا يصليان إذا رجعا إلى منازلهما ؟ فقال : لا والله ما كانا يزيدان عن صلاة الأئمة .

٣٢٥ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن أبي عبيد مولى ابن أزهر قال : شهدت العيد مع علي وعثمان محصور .

٣٢٦ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه أذن في ليلة ذات برذ وريح فقال : ألا صلوا في الرجال ثم قال : إن رسول الله صلى الله عليه

وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول ألا صلوا
في الرجال (١).

٣٢٧ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يأمر مناديه في الليلة المطيرة (٢) واللييلة الباردة
ذات ريح ألا صلوا في رجالكم .

٣٢٨ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام يعني ابن عروة عن أبيه ، عن عبد الله بن
الأرقم أنه كان يؤم أصحابه يوماً فذهب لحاجة ثم رجع فقال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا وجد أحدكم الغائط فليبدأ به قبل
الصلاة » (٣).

٣٢٩ (أخبرنا) : الثقة ، عن هشام يعني ابن عروة ، عن أبيه ، عن عبد الله

(١) الرجال جمع رجل المراد به هنا المنزل أى صلوا في منازلكم حجراً كانت أو خشباً
أومدراً أو شعراً أو صوفاً أو غيرها . وفي رواية عن ابن عباس أنه قال لمؤذنه في يوم مطير إذا
قال أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله فلا تقل حتى على الصلاة قل صلوا في
بيوتكم قال فكان الناس استكروا ذلك فقال : اتعجبون من ذا قد فعل ذا من هو خير مني
الح وهو دليل على تخفيف أمر الجماعة في المطر ونحوه من الأعذار وهل يقول صلوا في
رجالكم في الأذان أو بعده اختلفت الأحاديث والأمران جائزان نص عليها الشافعي في الأم
في الأذان لكن كونه بعد الأذان أحسن ليظل الأذان على وضعه ونظامه ومن الشافعي من قال
لا يقوله إلا بعد الفراغ من الأذان وهو ضعيف مخالف لصريح حديث ابن عباس (٢) مطيرة
بفتح الميم بمعنى ماطره ومكان مطير بمعنى مطور أى أصابه مطر أى أن فعل من المطر صالح لأن
يكون اسم فاعل واسم مفعول بحسب القرآن (٣) وذلك لأنه إذا ظل يدافعه شغله عن
إعطاء الصلاة حقها من العبادة وقد يحمله على الأسراع بأدائها والاخلال بأركانها ولذا تكره
الصلاة في مثل هذه الحالة لأنه ينبغي ألا يشغل المصلي وقت صلاته بغير ربه ومتاجاته
والخشوع له .

ابن الأرقم أنه خرج إلى مكة فصحبه قوم فكان يؤمهم . فأقام الصلاة وقدم رجلا وقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أقيمت الصلاة وتوجد أحدكم الغائط فليبدأ بالغائط .

٣٣٠ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن انس بن مالك ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فصرع عنه فبحش^(١) شقه الأيمن فصلى صلاة من الصلوات وهو قاعد فصلينا معه قعودا ، فلما انصرف قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا صلى قائما فصلوا قياما ، فإذا ركع فاركعوا ، وإذا رفع فاركعوا ، وإذا قال سميع الله لمن تحمد فقولوا ربنا ولك الحمد ، وإذا صلى جالسا فصلوا جالوسا أجمعين »^(٢) .

٣٣١ (أخبرنا) : يحيى بن حسان ، عن حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها يعني بثله .

٣٣٢ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وهو شاك فصلى

(١) جحش بالبناء لفجهمول أي خدش جلده وانسحب وصرع عنه أي سقط عن ظهره .
(٢) وفي رواية أجمعون وعليها فهو تركب للضمير في قوله فصلوا ، والآخرى أي التي معنا بالنصب على الحال - وظاهره أن المأموم يتابع إمامه في القعود وإن لم يكن معذورا وبه قالت طائفة ومنهم أحمد بن حنبل والأوزاعي ، وقال أبو حنيفة والشافعي وجمهور السلف لا يجوز للقادر على القيام أن يصلي خلف القاعد إلا قائما ، واحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرض وقته بعد هذا قاعدا وأبو بكر والناس خلفه قياما . وقال مالك في رواية لا يجوز صلاة القادر على القيام خلف القاعد إلا قائما ولا قاعدا ، كذا نقل النووي . والخلاصة أن اقتداء القائم بالقاعد قد نسخ بما استدل به الجمهور .

جالساً وصلى خلفه قَوْمٌ قِيَامًا ، فَأشار إليهم أَنْ اجْلِسُوا ، فلما انصرف قال :
« إِنما جُعِلَ الإمامُ لِيُؤْتَمَ بِهِ ، فإذا رَكَعَ فَارْكَعُوا ، وإذا أَرَفَعَ فَارْفَعُوا ، وإذا
صَلَّى جالساَ فَصَلُّوا جُلُوساً أَجمعين » (١).

٣٣٣ (أخبرنا) : عبد الوهاب الثقفي ، عن يحيى بن سعيد ، عن أبي الزبير ،
عن جابر أَنهم خَرَجُوا يُشِيعُونَهُ وهو مريض ، فصلى جالساَ وصَلُّوا خلفه
جُلُوساً .

٣٣٤ (أخبرنا) : الثقة ، عن يحيى بن حسان . أخبرنا : ابن سلمة ، عن هشام
ابن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان وجعا (٢) ، فأمر أبا بكر أن يصلي بالناس فَوَجَدَ النبي صلى الله عليه وسلم
خَفَّةً فجاء فقعده إلى جنب أبي بكر فأَمَّ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم وهو
قَاعِدٌ وأمَّ أبو بكر الناس وهو قائم .

٣٣٥ (أخبرنا) : عبد الوهاب بن عبد المجيد ، عن يحيى بن سعيد ، عن
ابن أبي مليكة ، عن عبيد بن عمير ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل
معناه لا يخالفه .

٣٣٦ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، أن رسول الله

(١) قلنا ان في هذا روايتان الرفع على التوكيد للضمير في فصلوا والنصب على الحالية منه
هذا والاحاديث الواردة من بعدهم فيها أن أبا بكر والناس كانوا قياما فنسخ الآخر الاول كما قدمنا
(٢) الوجع يفتح فكسر المريض المتألم وفعله كعلم في الاصح . ومعنى الحديث أن أبا بكر
كان مقتديا بالرسول صلى الله عليه وسلم والناس مقتدون بأبي بكر وفي الحديث صحة اقتداء
القائم بالقاعد .

صلى الله عليه وسلم خَرَجَ فِي مَرَضِهِ فَأَتَى أَبَا بَكْرٍ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي بِالنَّاسِ ،
فَاسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ كَمَا أَنْتَ ،
فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي
بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَكَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ .
٣٣٧ (أَخْبَرَنَا) : الثَّقَةُ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ حَسَّانَ ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ ، عَنْ هِشَامِ
ابْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِمِثْلِ مَعْنَاهُ لَا يَخَالِفُهُ وَأَوْضَحَ
مِنْهُ وَقَالَ : صَلَّى أَبُو بَكْرٍ إِلَى جَنْبِهِ قَائِمًا .

٣٣٨ (أَخْبَرَنَا) : الثَّقَةُ ، وَفِي سَائِرِ الْأَصُولِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ
ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ مُمَيَّرٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي الثَّقَةُ كَانَ يَعْنِي عَائِشَةَ ،
ثُمَّ ذَكَرَ صَلَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ إِلَى جَانِبِهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ
هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ .

٣٣٩ (أَخْبَرَنَا) : يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ،
عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ
أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ^(١) فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُفَّةً فُجَاءَ فَقَعَدَ
إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ ، فَأَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ وَهُوَ قَاعِدٌ
وَأَمَّ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ وَهُوَ قَائِمٌ .

(١) وهذا وغيره صريح في إمامة النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر في الصلاة وهي الإمامة
الصغرى والاختيار لها اخبار الكبرى ، وهذا ما فهمه عمر رضى الله عنه ولذا قال ردا على من
كانوا يريدونها لغير أبي بكر : رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينتنا فكيف لارضائه
لدينانا فافتنعوا وانفقوا على تولية أبي بكر رضى الله عنه وفهم منه انه إذا عرض للامام عذر
استخلف الأفضل للصلاة .

٣٤٠ (أخبرنا) : عبد الوهاب الثقفي ، سمعت يحيى بن سعيد يقول : حدثني ابن أبي مليكة أن عبيد بن عمير الليثي حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن يصلي للناس الصبح وأن أبا بكر كبر فوجد النبي صلى الله عليه وسلم بعض الخفة فقام ففرج^(١) الصفوف قال وكان أبو بكر لا يلتفت إذا صلى فلما سمع أبو بكر الحس من ورائه عرف أنه لا يتقدم إلى ذلك المقعد إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنبه وأبو بكر قائم حتى إذا فرغ أبو بكر قال : أي رسول الله أراكم أصبحت سالماً وهذا يوم ابنة خارجة ، فرجع أبو بكر إلى أهله ، فمكث رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانه وجلس إلى جنب الحجر يحذر الفتى وقال : « إني والله لا تمسك^(٢) الناس على شيء^(٣) إلا أني لا أحل إلا ما أحل الله في كتابه ، ولا أحرم إلا ما حرم الله عز وجل في كتابه ، يا فاطمة بنت رسول الله ، يا صفية عمة رسول الله أمحلاً لما عند الله ، لا أغنى عنكما من الله شيئاً^(٤) »

٣٤١ (أخبرنا) : مالك ، عن اسماعيل بن أبي حكيم ، عن غطاء بن سار

(١) فرج يفرج من باب ضرب فرجا بين الشيئين فتح وباب مفروج مفتوح وفرج قام فتحة الصوت والمعنى قام يوسع بين الصفوف (٢) حنس من باب ضرب ونصر رجع وتأخر (٣) أمسك بالشيء : تعلق به أي لا يتعلقون على بهفوة من الهفوات إلا الترامي جادة الدين وهو من تأكيد المدح بما يشبه الذم (٤) وقد أنان الرسول صلوات الله عليه بهذا النصيحان الدين لله وأنه لا وسيلة إليه سوى العمل الصالح كائناً من كان العبد وان القرب من الأنبياء والصالحين لا يقرب العبد من ربه إلا إذا اقترن بالعمل الصالح والخلق الكريم فليعمل المسلمون ولا يتعلقوا بالأحلام والأمانى ولا يعتمدوا على الأنساب ولا على ماضي الجدود والآباء.

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي صَلَاةٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ ، ثُمَّ أَشَارَ بِيَدِهِ أَنْ امْكُثُوا ، ثُمَّ رَجَعَ وَعَلَى جِلْدِهِ أَثَرُ الْمَاءِ .

٣٤٢ (أَخْبَرَنَا) : الثَّقَةُ ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَثُلُ مَعْنَاهُ .

٣٤٣ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ الصَّلْتِ أَنَّهُ قَالَ : خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِلَى الْجُرُفِ ^(١) ، فَنَظَرْتُ ، فَإِذَا هُوَ قَدْ احْتَلَمَ ، وَصَلَّى وَلَمْ يَغْتَسِلْ ، فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرَانِي إِلَّا قَدْ احْتَلَمْتُ وَمَا شَعَرْتُ وَصَلَيْتُ وَمَا اغْتَسَلْتُ قَالَ فَاغْتَسَلْ وَغَسَلَ مَا رَأَى فِي ثَوْبِهِ وَنَضَحَ مَا لَمْ يَرِ وَأَذَّنَ وَأَقَامَ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ارْتِفَاعِ الضُّحَى مَتَمِّكًا ^(٢) .

٣٤٤ (أَخْبَرَنَا) : سَفْيَانٌ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّ تَقْرَأَ تَعَارَوْا فِي الْمَسِيرِ ، قَالَ : فَسَأَلُوا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ مِنْ أَى شَيْءٍ ، مِنْبَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ قَالَ : مَا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّى . مِنْ أَثَرِ الْعَابَةِ تَحْمِلُهُ فَلَانٌ مَوْلَى فَلَانَةٍ ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ صَعِدَ عَلَيْهِ لِيَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى ^(٣) ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ صَعِدَ فَقَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى ثُمَّ سَجَدَ ^(٤) .

(١) الجرف بضم فسكون : موضع قرب مكة وآخر قرب المدينة

(٢) ويؤخذ من الحديث أن من صلى جنباً شيئاً ثم تذكر فعلية أن يظهر من جنبه ثم يعيد صلاته التي تبين بطلانها (٣) وإنما رجع القهقرى للاستدبر القبلة (٤) هذا الحديث في مسلم وفيه : ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام عليه فكبر وكبر الناس وراءه =

البا ب الثامن منها يمنع فحيلة في الصلاة ومباح فيها

٣٤٥ (أخبرنا) : مالك بن انس ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، عن عمرو بن سليم الزرقى ، عن أبي قتادة الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل أمامة بنت أبي العاص ، وهي ابنة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا سجد وضعها ، وإذا قام رفعها .

٣٤٦ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن عثمان بن أبي سليمان ، عن عامر

— وهو على المنبر ثم رفع فزال الفهري حتى سجد في أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من آخر صلاته ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس إني إنما صنعت هذا لتأمنوا بي ولتعلموا أصلائي اه . قال العلماء وكان المنبر ثلاث درجات كما في رواية مسلم فزال النبي صلى الله عليه وسلم بخطوتين إلى أصل المنبر ثم سجد في جنبه ، وفي الحديث جواز الفعل البسير في الصلاة فإن الخطوتين لا يبطل بهما الصلاة ولكن تركه أولى إلا الحاجة فإن كان الحاجة فلا كراهة فيه — وبهم منه أن الفعل الكثير إذا تفرق لا يبطل الصلاة لأن الزول عن المنبر والصعود عليه تكرر وجملة كثيرة ولكن أفراد المتفرقة كل واحد منها قليل وفيه جواز صلاة الإمام على موضع أعلى من موضع المأمومين ولكنه مكروه إذا كان لغبر حاجة فإن كان لحاجة كعلم الصلاة فلا كراهة بل يستحب (١) أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت الرسول وفي هذا الحديث دليل على صحة صلاة من حمل آدميا أو حيوانا أو غيرها بشرط أن يكون طاهرا وإن ثياب الصبيان وأجسادهم طاهرة حتى تثبت نجاستها وإن الفعل القليل لا يبطل الصلاة وإن الأفعال إذا تعددت وتفرقت لا يبطل الصلاة وفيه جواز ملاطفة الصبيان وسائر الضمائم وهو دليل مذهب الشافعي على صحة صلاة من حمل الصبي والصبية وغيرهما من الحيوان الطاهر في صلاة الفرض والنفل للأمام والمأموم والمنفرد. وحمله المالكية على المناقلة دون الفريضة وادعى بعض المالكية أنه منسوخ وبعضهم أنه خاص بالنبي وبعضهم أنه كان لضرورة وكلها دعاوى مردودة لا دليل عليها والحديث صحيح صريح في جواز ذلك لأن الأدعي طاهر وما في حوجه من النجاسة معفو عنه وثياب الأطفال وأجسادهم على الطهارة والأفعال في الصلاة لا تبطلها إذا قلت أو تفرقت وحمل أمامة لا يشغل القلب وإن شغله اغتفر ذلك لما وراءه من القوائد التي بينها .

ابن عبد الله بن الزبير ، عن عمرو بن سليم الزرقى ، عن أبي قتادة الأنصاري
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُصَلِّي بالناس وهو حاملُ أُمَامَةَ
بنت زَيْنَبَ فإذا سَجَدَ وضعها وإذا قام رفعها .

٣٤٧ (أخبرنا) : مالك ، عن عامر بن عبد الله ، عن عمرو بن سليم الزرقى ،
عن أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُصَلِّي بالناس وهو حاملُ أُمَامَةَ
بنت أبي العاص .

قال الشافعي رضي الله عنه : وثوبُ أُمَامَةَ ثوبٌ صبي .

٣٤٨ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « التَّصْفِيقُ لِلرِّجَالِ
والتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ » .

٣٤٩ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي حازم بن دينار ، عن سهل بن سعد الساعدي
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهبَ إلى بني عمرو بن عوف ليُصلِحَ بينهم
وحانت صلاةُ العصر فأتى المؤذِّنُ أبا بكر فتقدم أبو بكر وجاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأكثر الناس التصفيقَ وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته
فلما أكثر الناس التصفيقَ التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار
إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كما أنت فرفع أبو بكر يديه فحمد الله
على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استأخر وتقدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما قضى صلاته قال : « مَا لِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ
مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ فَإِنَّهُ إِذَا سَبَّحَ التَّغَيَّرَ إِلَيْهِ فَأَعْمَا

التصفيق للنساء^(١) .

٣٥٠ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي حازم بن دينار ، عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم وحانت الصلاة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال : أتصلي للناس فأقيم ؟ فقال : نعم فصلى أبو بكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف فصَفَّقَ النَّاسُ قال : وكان أبو بكر لا يلتفت في الصلاة فلما أكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن امْكُثْ مكانك فرفع أبو بكر يديه حمد الله على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما انصرف قال يا أبا بكر ما منعك أن تثبت إذا أمرتكَ فقال أبو بكر : يا رسول الله : ما كان لابن أبي قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالي رأيكم أكثرتم التصفيق فمن نابه شيء في صلاته فليُسَبِّحْ فإذا سَبَّحَ التُّمَّتْ إليه وإنما التصفيق للنساء .

قال أبو العباس يعني الأصم : أخرجت هذا الحديث في هذا الموضع

(١) التسييح قول سبحانه الله ، والتصفيق ضرب بطن كنف اليمنى على ظهر اليسرى وهما مشروران للحاجة في الصلاة كتنبيه الأمام إذا سها ولفته إلى شيء ونحو ذلك كما يعرض للصلى وبه قال الجمهور وقال أبو حنيفة إذا سبَّح جوارا بطلت صلاته وإن قصد به الأعلام لم تطل وإنما كان التصفيق للنساء لأنه أسلم إذا رما الفتي السامعون بأصواتهم (٢) وهكذا فليكن الأدب وليكن لنا فيه قدوة - وفيه أن الأولى بالأئمة الأفضل

وهو معاد إلا أنه مختلف الألفاظ وفيه زيادة وتقصان .

٣٥١ (أخبرنا) : سفيان ، عن عاصم بن أبي النجود ، عن وائل ، عن عبد الله بن مسعود قال : كنّا نُسَلِّمُ على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة قبل أن نأتى أرض الحبشة فيرد علينا وهو في الصلاة فلما رجعنا من أرض الحبشة أتيت به لأسلم عليه فوجدته يصلي فسلمت عليه فلم يرد على فأخذني مما قرب وما بعد^(١) فجلست حتى إذا قضى صلاته أتيت به فقال : « إن الله عز وجل ثأؤُهُ يُحدث من أمرٍ ما يشاء فإن مما أحدث الله أن لا تكلموا^(٢) في الصلاة^(٣) » .

٣٥٢ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن زيد بن أسلم ، عن عبد الله بن عمر قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد بني عمرو بن عوف فكان يصلي فدخل عليه رجال من الأنصار يسألون عليه فسألت صهيبيًا كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرُدُّ عليهم ؟ قال : كان يشير إليهم .

٣٥٣ (أخبرنا) : ابن عيينة ، أخبرنا : الأعمش ، عن إبراهيم ، عن همام

(١) أخذني ما قرب وما بعد يقال هذا للرجل إذا أفلقه الشيء ، وأزججه كما يقال له أيضا أخذه ما قدم وما حدث أي استولى عليه ألهم والتفكير في سبب امتناع النبي من رد السلام عليه . (٢) ألا تكلموا أصله تكلموا حذفت إحدى تائيه تخفيفا (٣) وفي الحديث تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان قد أبيح منه سواء كان لصاحبه الصلاة أو غيرها فإن احتاج إلى تنبيه سبب إن كان رجلا وصفت إن كانت امرأة هذا مذهب الشافعية والمالكية والخنفية وجمهور السلف والخلف . وهذا في كلام العامد أما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عند الشافعية وبه قال مالك وأحمد والجمهور وقال الحنفية تبطل به الصلاة فإن كثر كلام الناسي بطلت في أصح الوجهين عند الشافعية . وأما كلام الجاهل القريب العهد بالاسلام فلا يبطل الصلاة القليل منه فهو كالناسي .

ابن الحارث قال: حتى بنا حذيفة على دُكَّانٍ ^(١) مرتفع بجاء فسجد عليه فبذره ^(٢)
أبو مسعود البدرى فتابعه حذيفة فلما قضى الصلاة قال أبو مسعود: أليس
قد نُهي عن هذا؟ فقال: حذيفة ألم ترني قد تأبعتك.

الباب التاسع في سجود التيمم

٣٥٤ (أخبرنا): مالك، عن يحيى بن سعيد، عن الأعرج، عن ابن بَحِينَةَ
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من اثنتين من الظهر لم يجلس فيها فلما
قضى صلاته سجد سجدتين ثم سلم بعد ذلك.

٣٥٥ (أخبرنا): مالك، عن ابن شهاب عن الأعرج، عن عبد الله بن بَحِينَةَ ^(٣)
قال: صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم قام فلم يجلس فقام
الناس معه فلما قضى الصلاة ونظرنا تسليمه كبر فسجد سجدتين وهو جالس
قبل التسليم ثم سلم بعد ذلك ^(٤).

(١) الدُكَّان: المذبة للجلوس عليها (٢) جِذْبه بمعنى جذبه - والمراد الله عنه نهى التزبه إذا
قدمنا قريبا أن صلاة الإمام في مكان أعلى من مكان المأمومين مكروهة إلا إذا كانت لحاجة كنعلم
المصلين (٣) بحينة اسمه عبد الله واسم أبيه مالك واسم أمه بحينة وهو أزدى وفي مسلم عن عبد الله بن مالك
ابن بحينة وعلى هذه فيلزم توين مالك وكتابة ألف ابن الساقى على بحينه لأن بحينه ليست
أبا مالك بل هي زوجته (٤) فيه دليل على أن التشهد الأول والجلوس ليسا ركعتين في الصلاة
ولا فرضين إذ لو كانا كذلك لما جبرهما السجود كالركوع والسجود وغيرهما وبهذا قل مالك
وأبو حنيفة والشافعي وقال أحمد هما واحبان وإذا جبرهما السجود على مقتضى الحديث -
وفيه دليل أيضا على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم في أحكام الشريعة وهو مذهب
جمهور العلماء وهو ظاهر القرآن والحديث وانفقوا على أنه صلى الله عليه وسلم لا يقر عليه
بل يعلو الله تعالى به وقال الأكترون شرطه تنبيهه صلى الله عليه وسلم له على الفور بدون
تأخير وجوزت طائفة تأخيره مدة حياته واختاره امام الحرمين ومنعت طائفة السهو عليه
في العبادات والأقوال التبليغية وإليه مال الأستاذ أبو إسحاق الإسفرايينى والصحيح الأول
لأن السهو لا يناقض النبوة وإذا لم يقر عليه لا تحصل منه مفسدة.

٣٥٦ (أخبرنا) : مالك ، عن أيوب السخيتاني ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال ذو اليمين : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَصَدَقَ ذُو الْيَمِينِ ؟ » فقال الناس نعم . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى اثنتين أخريتين ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع .

٣٥٧ (أخبرنا) : مالك ، عن داود بن حصين ، عن أبي سفيان مولى بن أبي أحمد قال : سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر فسلم في ركعتين ، فقام ذو اليمين فقال : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أَصَدَقَ ذُو الْيَمِينِ ؟ » فقالوا نعم . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقي من الصلاة ثم سجد وهو جالس بعد التسليم .

(١) قصرت بالبناء للمجهول ثم بفتح القاف وصم الصاد والأول أشهر وأوضح وفي هذا الحديث فوائد منها : جواز النسبان في الأفعال والعبادات على الأنبياء ، وأنهم لا يقرون عليه ومنها : إثبات سجود السهو . ومنها : أن كلام الناس للصلاة الذي يظن أنه نسي فيها لا يبطلها وبه ذل الجمهور من السلف والخلف ومنها ابن عباس وعبد الله بن الزبير وأخوه عروة وعطاء والحسن والشعبي وقتادة والأوزاعي ومالك والشافعي وأحمد وخالفهم أبو حنيفة وأصحابه والثوري فقالوا يبطل الصلاة بالكلام ناسيا أو جاهلا لحديث ابن مسعود وزيد بن أرقم وزعموا أن حديث ذي اليمين منسوخ بحديث ابن مسعود وزيد بن أرقم وفيه دليل على أن العمل بالكثير والمفوات إذا كانت في الصلاة سهوا لا يبطلها كما يبطلها الكلام سهوا فإنه ثبت في مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم مشى إلى الجذع . وفي رواية دخل الحجرة ثم خرج ورجع الناس وبقي على صلاته .

٣٥٧ (أخبرنا) : عبد الوهاب الثقفي ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ، عن أبي المهلب ، عن عمران بن حصين قال : سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل الحجرة فقام الخرباق رجل طويل بسيط اليدين^(١) فنادى يا رسول الله أقصرت الصلاة ؟ فخرج مغضباً فخرج رداءه فسأل فأخبر فصلى تلك الركعة التي كان ترك ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم .

الباب العاشر في سجود التلاوة

٣٥٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار أن رجلاً قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم السجدة فسجد النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) ثم قرأ آخر عنده فلم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقال : قرأ فلان عندك السجدة فسجدت ، وقرأت عندك السجدة فلم تسجد ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كنت إماماً فلو سجدت لسجدت » .

(١) الخرباق بالحاء المعجمة المكسورة والياء المقوطة بواحدة من أسفل ، وبسيط الدين : طويلهما وهو الخرباق بن عمرو وأبى ذو الدين لطول يديه .
(٢) بعد مناجاة قوله تعالى « وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون » ، وفيه إثبات سجود التلاوة وهو عند الشافعية والجمهور سنة للقارىء ، والمستمع له وأما السامع الذي هو غير مصغٍ للقارىء ، فلا يتأكد في حقه تأكد المصغى وإن كان مستحياً سواء كان القارىء متطهراً أو محدثاً أو صلياً أو كافراً على الصحيح في مذهب الشافعية . وقال الحنفية إن سجود التلاوة واجب أى في منزلة بين النحر والسهة وأما دليلهم حديث عقبه بن عامر قلت لرسول الله يا رسول الله في سورة الحج سجدتان قال نعم ومن لم يسجد بها فلا يقرأها رواه مسلم وغيره فظاهره أن سجودها مترتب وجوباً على قراءتها . ويدل للجمهور أن عمر بن الخطاب قرأ على المنبر يوم الجمعة بسورة النحل فلما جاءت السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كانت الجمعة التالية قرأ بها فلما جاءت السجدة قال : يا أيها الناس إنما أمر بالسجود فمن سجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلا إثم عليه ولم يسجد عمر رواه البخاري .

٣٦٥ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن يزيد مولى الأسد بن سُفْيَان ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قرأ لهم « إذا السماء انشقت » فسجد فيها فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها .

٣٦٦ (أخبرنا) : ابن عُيَيْنَةَ ، عن عُبَيْدَةَ ، عن زُرَّ بن حُبَيْش ^(١) عن ابن مسعود أنه كان لا يسجد في ص ^ص ويقول : « إنما هي توبة بُنِي » .

٣٦٧ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن أيوب ، عن عِكْرِمَةَ ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سجد بها يعني في ص .

الباب الحادي عشر في صلاة الجمعة

٣٦٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى ، حدثني صفوان بن سُليْم ، عن نافع بن جُبَيْر بن مُطْعِم وعطاء بن يَسَّار ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « شاهد يوم الجمعة ومشهود يوم عرفة ^(٢) » .

ربك منسوحات بهذا الحديث أو بحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسجد في ص ، من الفصل منقول إلى المدينة قال النووي وهو مذهب ضعيف فقد جاء في حديث أبي هريرة المذكور في مسلم سجدنا مع رسول الله في « إذا السماء انشقت » « واقرأ باسم ربك » وإسلام أبي هريرة كان سنة سبع من الهجرة بالإجماع فكان السجود في الفصل بعد الهجرة وأما حديث ابن عباس فضعيف الإسناد لا يصح الاحتجاج به (١) زر بكسر الزاي وحيش بضم الحاء الهمزة وفتح الياء الموحدة الأسدي الكوفي محضرم توفي سنة ٨٢ هـ (٢) في لسان العرب قال القراء الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة لأن الناس يشهدونه ويحضرونه ويحتممون فيه اه وقد علل اسم المشهود ولم يعمل اسم الشاهد والظاهر أنه سمي بذلك لأنه يشهد اجتماع المسلمين أو يشهد لمن صلى الجمعة والجمع بينهما لاظهار شرف يوم الجمعة وإن له من المكانة والمزية ما يجعله يقرن يوم عرفة ففي كليهما يجتمع المسلمون وإن كان اجتماع عرفة أقوى واشمل .

٣٦٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : شريك بن عبد الله بن أبي نجر ، عن عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم : مثله .

٣٧٠ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : عبد الرحمن بن حرملة ، عن ابن المسيب ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : مثله .

٣٧١ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن عبد الله بن طاوس ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نَحْنُ الْآخِرُونَ وَنَحْنُ السَّابِقُونَ » ^(١) بَيِّنْدُ ^(٢) أَنَّهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأَوْتَيْنَاهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ فَهَذَا الْيَوْمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا نَا اللَّهُ لَهُ ^(٣) فَالنَّاسُ لَنَا تَبِعُ الْيَهُودُ غَدًا ^(٤) وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ .

٣٧٢ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله إلا أنه قال : بَيِّنْدُ أَنَّهُمْ ^(٥) .

(١) معناه الآخرون في الزمان السابقون بأفضل ودخول الجنة فتدخل هذه الأمة الجنة قبل سائر الأمم (٢) بَيِّنْدُ قال السكاني : بَيِّنْدُ بمعنى غير وقيل بمعنى على أنهم وقد جاء في بعض الروايات بَيِّنْدُ أَنَّهُمْ قال ابن الأثير : ولم أره في اللغة بهذا المعنى وقال بعضهم إنها بَيِّنْدُ أي بقوة ومعناه نحن السابقون إلى الجنة يوم القيامة بقوة أعطاناها الله وفضلنا بها (٣) قال القاضي عياض الظاهر أنه فرض عليهم تعظيم الجمعة غير تعيين ووكاله إلى اجتihadهم لإقامة شريعتهم فيه فاختلف اجتihadهم في تعيينه ولم يهدهم الله له وفرضه على هذه الأمة مبدئاً ولم يكله إلى اجتihadهم ففازوا بتفضيله وقد ورد أن موسى عليه السلام أمرهم بالجمعة وأعلمهم بفضليها فقالوا له السبب أفضل فقبل له دعهم قول لو كان معينا لم يقل اختلفوا فيه بل كان يقول خالفوا فيه ويمكن أن يكون أمروا به صريحاً فاختلفوا أهل يثزم تعيينه أولهم ابتداءً وابتدئوا وغلطوا في ابتداءه (٤) اليهود غداً أي عيد اليهود غداً لأن الزمن لا يخبر به عن الجنة والمراد بعيد اليهود السبت وعيد النصاري الأحد (٥) سبق الكلام عليها في بيد أنهم في هذا الحديث .

٣٧٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني محمد بن عمرو بن علقمة ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَأَيْدِ أَنْهَمُ أَوْثُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُنَا وَأَوْثِنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي الْجُمُعَةُ - فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَمَهْدَانَا اللَّهُ لَهُ فَالْأَنْسُ لَنَا فِيهِ تَبِعَ السَّبْتَ وَالْأَحَدُ » .

٣٧٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : موسى بن عبيدة . حدثني : أبو الأزهر معاوية بن اسحاق بن طلحة ، عن عبيد الله بن عمير أنه سمع أنس بن مالك يقول : أتى جبريلُ نبي الله صلى الله عليه وسلم : « مَا هَذِهِ ؟ فَقَالَ هَذِهِ الْجُمُعَةُ فَضَلَّتْ بِهَا أَنْتَ وَأَمَّتْكَ فَالْأَنْسُ لَكُمْ فِيهَا تَبِعَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَلَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ وَفِيهَا سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا اسْتُجِيبَ لَهُ وَهُوَ عِنْدَنَا يَوْمَ الْمَزِيدِ . قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا جَبْرِيلُ مَا يَوْمَ الْمَزِيدِ ؟ قَالَ إِنْ رَبَّكَ اتَّخَذَ فِي الْفِرْدَوْسِ (١) وَادِيًا أَفْجَحَ فِيهِ (٢) كُشْبٌ (٣) مِثْلُكَ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ أُنْزِلَ اللَّهُ مَا شَاءَ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَحَوْلَهُ مَنَابِرٌ مِنْ نُورٍ عَلَيْهَا مَقَاعِدُ لِلنَّبِيِّينَ وَحَفَ تِلْكَ الْمَنَابِرُ بِمَنَابِرٍ مِنْ ذَهَبٍ مَكَلَّلَةٌ بِالْيَاقُوتِ وَالزُّبُرُ جَدَعُ عَلَيْهَا الشُّهَدَاءُ وَالصَّادِقُونَ (٤) » .

(١) الْوَكْتَةُ يَفْتَحُ فَسَكُونُ : الْأَثَرُ فِي الشَّيْءِ كَالنَّقْطَةِ مِنْ غَيْرِ لَوْنِهِ وَمِنْهُ قِيلَ لِلْبَصِيرِ إِذَا وَفَعَتْ فِيهِ نَقْطَةً مِنَ الْأَرَطَابِ قَدْ وَكَّتْ (٢) الْفِرْدَوْسُ الْبَيْتَانِ الَّذِي فِيهِ السُّكَّرُ وَالْأَشْجَارُ (٣) أَفْجَحٌ : وَاسِعٌ يُقَالُ وَادٍ أَفْجَحٌ وَرَوْضَةٌ أَفْجَحَاءُ أَيْ وَاسِعَةٌ (٤) الْكُشْبُ بَضْعَتَيْنِ جَمْعُ كَذِيبٍ وَهُوَ التِّلْ (٥) الشُّهَدَاءُ جَمْعُ شَهِيدٍ وَهُوَ مَنْ قَتَلَ فِي الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالصَّادِقِينَ صِبْغَةً مِبَالِغَةً أَيْ كَثِيرَ الصَّدَقِ أَوْ الَّذِي يَصْدُقُ قَوْلُهُ فَعَلَهُ .

فجلسوا من ورائهم على تلك السكُّب فيقول الله لهم أنا ربكم وقد صدقكم
وعدي فاسألوني أعطكم فيقولون ربنا سألناك رضوانك فيقول قد رَضِيتُ عنكم
ولكم على ما تمنيتُم ولَدَيَّ مَزِيدٌ فهُمْ يَجْبُونَ يوم الجمعة لما يعطيهم فيه ربهم من
الخير وهو اليوم الذي استوى^(١) فيه ربكم على العرش وفيه خلق آدم وفيه
تقوم الساعة^(٢).

٣٧٥ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثنا : أبو عمران إبراهيم بن الجهم ،
عن أنسٍ شقيقاً به وزاد عليه : ولكم فيه خير من دعا بخير هو له قِسْمٌ أعطيه
وإن لم يكن له قِسْمٌ دُخِرَ له ما هو خير له منه وزاد فيه أيضاً أشياء^(٣).

٣٧٦ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : عبد الله بن محمد بن عقيل ،
عن عمرو بن شرحبيل بن سعد ، عن أبيه ، عن جده أن رجلاً من الأنصار
جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : أخبرنا عن الجمعة ماذا فيها
من الخير ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « فيه^(٤) خمسٌ خِلَالٌ فِيهِ خَلَقَ اللهُ
آدَمَ ، وفيه أُهْبِطَ اللهُ آدَمَ إلى الأرض ، وفيه تَوَفَّى اللهُ آدَمَ وفيه ساعة لا يسأل

(١) استوى : بمعنى استولى قال الشاعر :

قد استوى بسر على العراق من غير سيف ودم مهران

والحديث وما بعده في فضل يوم الجمعة ولاغرو فهو عيد للمسلمين يحتفلون فيه ويوجههم
الامام إلى الصالح العام (٢) إبراهيم بن محمد وشيخه متكلم فيهما : للحافظ ابن عساكر جزء
سماه « القول في جملة الاسانيد الواردة في حديث يوم المزيدي » بين فيه وجوه الوهي فيها
وقال : ان لهذا الحديث عن انس عدة طرق في جميعها مقال . (ز) (٣) هذا كالذي
قبله والذي بعده في أن في هذا اليوم ساعة مباركة يستجاب فيها الدعاء وقد أخفيت علينا
لديم العبادة والذكر وسؤال الله في هذا اليوم (٤) أعاد الضعيف مذكراً ملاحظة لليوم كأنه
قال في يوم الجمعة خمس خلال الخ .

العبد فيها شيئاً إلا آتاه الله إياه ما لم يسأل مأثماً^(١) أو فطيعة رَحِمَ ، وفيه تقوم الساعة
فما من ملك مقرَّب ولا سماء ولا أرض ولا جبل إلا وهو يشفق من يوم الجمعة .
٣٧٧ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال : « فيه
ساعة لا يوافقها إنسان مسلم وهو قائم يصلي^(٢) يسأل الله شيئاً إلا أعطاه
أيامه وأشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده يقللها^(٣) .

٣٧٨ (أخبرنا) : مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد ، عن محمد بن إبراهيم
ابن أبي الحارث ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة
فيه خلق آدم وفيه أُهبط وفيه تيب عذابه ، وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة
وما من دابة إلا وهي مُصَيَّغة^(٤) يوم الجمعة من حين تُصبح حتى تطلع
الشمس شققاً من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم
يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه » قال أبو هريرة قال عبد الله بن سلام هي آخر

(١) اثائم الأمر الذي يائمه به أو هو الأثم نفسه وهو الذنب والمراد أن كل دعاء مباح
مستجاب فيها أما الادعية التي يائمه بها الإنسان كأن يدعو على غيره بالنار أو تؤدي إلى قطع
الرحم فلا تستجاب . (٢) لم تفيد الأحاديث السابقة ساعة اجابة الدعاء بالقيام والصلاة وهذا
قيدها بذلك وفي الحديث الآتي أن المنتظر للصلاة في حكم المصلي فكان ليس بقيد (٣) وأدار يده
يقللها أي يصورها بصورة الشيء الصغير الفليل يفهمهم أنها ضئيلة سريعة الانقضاء (٤) أصاح اليه
أسقى وشققاً من الساعة أي خوفة والقرض من هذا الحديث وما قبله بيان فضل هذا اليوم
على غيره من الأيام وأن الله شرفه بخلق آدم فيه والكتاب عليه وانزاله إلى الأرض الخ
والأفليس يتعقول أن بعد اخراج آدم وقيام الساعة فيه فضيلة وإنما هو بيان لما وقع فيه
من الامور العظام وما سيقع لئلا يذهب العبد فيه بالأعمال الصالحة لئيل رحمة الله ودفع نعمته
كما قال القاضي عياض .

ساعة من يوم الجمعة . فقلت له كيف تكون آخر ساعة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك ساعة لا يُعْصَى فيها . فقال ابن سلام : ألم يقل النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ جَلَسَ مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي » قال : قلت بلى . قال : فهو ذلك .

٣٧٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثنا : عبد الرحمن بن حرمة ، عن سعيد ابن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سَيِّدُ الْأَيَّامِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ ^(١) » .
٣٨٠ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى . أخبرني : أبي ، أن ابن المسيب وهو سعيد قال : أحبُّ الْأَيَّامِ إلى أن أموت فيه صُحَّى يَوْمُ الْجُمُعَةِ ^(٢) .

٣٨١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : صفوان بن سليم ، عن إبراهيم ابن عبد الله بن سعيد ، عن أبيه ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ ^(٣) كُتِبَ مُتَافِقًا فِي كِتَابٍ لَا يُحْيَى وَلَا يُدَلِّلُ » وفي بعض الحديث ثلاثاً .

٣٨٢ (أخبرنا) إبراهيم بن محمد ، حدثني : محمد بن عمرو ، عن عبيدة بن سفيان

(١) ليس غريباً أن يكون هذا اليوم سيد الأيام لما ذكرنا من اجتماع المسلمين في المساجد واستماعهم للخطباء وتوجههم إلى ما ينفعهم في الدنيا والآخرة وليس لباقي أيام الأسبوع مثل هذه المزية . (٢) لعله خص الصبح ليتمكن أهله من دفنه في يوم وفاته فإنه إذا مات آخر اليوم لم يمكنهم ذلك والسنة التعجيل بالدفن . (٣) هذا تحذير من التساهل عن صلاة الجمعة وتفويض تركها بغير عذر وذلك لأهمية فريضتها الظاهرة في الاجتماع مع الإخوان والانتفاع بنصائح الأمام وتوجيهاته وقوله وفي بعض الحديث ثلاثاً معناه أنه ورد في بعض الروايات من ترك الجمعة ثلاثاً كالحديث الآتي .

الحَضْرَمِي عن أَبِي الْجَعْدِ الضَّمْرِي، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يَتْرُكُ أَحَدُ الْجُمُعَةِ ثَلَاثًا تَهَاوَنًا بِهَا إِلَّا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ ^(١) » .

٣٨٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن صالح بن كيسان ، عن عُبَيْدَةَ ، عن سُفْيَانَ الْحَضْرَمِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ أُمَيَّةَ يَقُولُ : لا يَتْرُكُ رَجُلٌ مَسْلَمٌ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا تَهَاوَنًا بِهَا إِلَّا كَتَبَ مِنَ الْغَافِلِينَ ^(٢) .

٣٨٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : جعفر بن محمد ، عن أبيه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يَخْطُبُ يوم الجمعة وكانت لهم سوق يقال لها الْبَطْحَاءُ كانت بنو سُلَيْمٍ يَجْلِبُونَ إليها الخيل والإبل والقمم والسَّعْنُ فَيَقْدُمُوا فَيُفْرَجُ إليهم الناس وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان لهم هو إذا تَرَوَّجَ أَحَدُهُم مِنَ الْأَنْصَارِ ضَرَبُوا بِالْكَبْرِ ^(٣) فَعَبِرَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ فَقَالَ : (وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا اقْضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا) .

٣٨٥ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : سلمة بن عبد الله الخطمي ، عن محمد بن كعب أنه سمع رجلاً من بني وائل يقول : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَجِبُ الْجُمُعَةُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا امْرَأَةً أَوْ صَبِيًّا أَوْ مَمْلُوكًا » .

٣٨٦ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : عبد العزيز بن محمد بن عبد العزيز ،

(١) طبع الله على قلبه أي ختم عليه وغشاه وقوله تهاونا هنا تفسير لقوله من غير ضرورة في الحديث السابق (٢) الغافلين يعني عن ذكر الله وعما أوجبه عليهم « ومن يغفل عن ذكر الرحمن فيقضى له شيطاناً فهو له قرين » . (٣) الكبر بفتحين الطبل وقيل الطبل له وجه واحد (لسان) .

عن أبيه، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال : « شُكِّلَ قَرِيَّةٌ فِيهَا أَرْبَعُونَ رَجُلًا
فَعَلِمَهُمُ الْجُمُعَةَ » .

٣٨٧ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا كَانَ
يَوْمُ الْجُمُعَةِ كَانَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ مَلَائِكَةٌ يَكْتُبُونَ النَّاسَ عَلَى
مَنَازِلِهِمُ الْأُولَى فَالْأُولَى ^(١) فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طُوِيتِ الصُّحُفُ وَاسْتَمْعُوا الْخُطْبَةَ
وَالْمُهَجَّرَ ^(٢) إِلَى الصَّلَاةِ كَالْمُهْدَى بَدَنَةً ^(٣) ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ كَالْمُهْدَى بِقَرَّةٍ ثُمَّ الَّذِي
يَلِيهِ كَالْمُهْدَى كِبَشًا حَتَّى ذَكَرَ الذَّجَاجَةَ وَالْبَيْضَةَ » .

٣٨٨ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ،
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ
جَلَسَ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ » .

٣٨٩ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ سُئْمَى ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ
الْجَنَابَةِ ^(١) ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً ^(٢) وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا

(١) يَكْتُبُونَ النَّاسَ عَلَى مَنَازِلِهِمْ أَيْ يَفِيدُونَ لِلْحَاضِرِينَ لِلصَّلَاةِ مَنَازِلَهُمْ الَّتِي اسْتَحَقُّوهُ
بِالتَّكْبِيرِ (٢) التَّهْجِيرُ هُنَا فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ
بَعْنَى التَّكْبِيرِ إِلَى الصَّلَاةِ وَهُوَ الَّذِي فِي أَوَّلِ أَوْقَاتِهَا وَأَصْلُهُ السَّيْرُ فِي الْمَهْجَرَةِ وَهِيَ مَرَّةُ
وَقْتُ الزَّوَالِ إِلَى الْعَصْرِ هـ . قَامُوسٌ فِي النِّهَايَةِ التَّهْجِيرُ التَّكْبِيرُ إِلَى كُلِّ نَبِيٍّ وَالْمُبَادَرَةُ إِلَيْهِ
يُقَالُ هَجَرَ هَجْرًا هَجِيرًا فَهُوَ مَهْجَرٌ وَهِيَ لُغَةٌ حِجَابِيَّةٌ أَرَادَ الْمُبَادَرَةَ إِلَى أَوَّلِ وَقْتِ الصَّلَاةِ وَالتَّهْجِيرُ
بِالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْبِيرِ (٣) غَسَلَ الْجَنَابَةَ أَيْ غَسَلَ كَغَسَلَ الْجَنَابَةَ (٤) الْبَدَنَةُ تَفْعٌ =

قرب بقرة ، ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن^(١) ، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر .

٣٩٠ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى حلة سبزه^(٢) عند باب المسجد فقال يا رسول الله : لو اشتريت^(٣) هذه فلبستها يوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليّ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما لبس هذه من لا خلاق له في الآخرة » ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم منها حلة فأعطى عمر منها حلة فقال عمر يا رسول الله : كسوتنيها وقد قلت في حلة عطار د ما قلت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لم أكسكها لبسها » فكساها عمر لأخ له مشرك بمكة^(٤) .

== على الجمل والناقة والبقرة وهي الأبل أشبه وصيت بدنة لعظمها ومنها اه نهاية وفي الصباح البدنة باقة أو بقرة تنحر بمكة صيت بذلك لأنهم كانوا يسمونها اه أقول : والمراد بها هنا الجمل أو الناقة لأن البقرة واردة في للزلة التالية لهذه الزلة وراح أي ذهب إلى المسجد (١) الأقرن : كبير القرنين والأثنى قرناء والحديث وما قبله في فضل التكبير بالذهب إلى صلاة الجمعة . ويان أن نواب الذهب إليها على قدر التكبير من أجلها . (٢) الحلة بضم أوله واحدة الحلال وهي البرود التي ترد من اليمن والسيراء بكسر السين وفتح الياء حقة للحلة وهي نوع من البرود بخالطة حرير كالسيور وقال بعض المتأخرين إنها هو حلة سيراء بالإضافة واحتج بأن سيوره قال لم يات فعلا ، حقة بل اسماء وشريح السيراء بالحرير الصافي ومعناه حلة حرير (٣) لو حرف شرط وجوابها محذوف أو حرف تمن لا الخلاق الفصح : التعيب من الخير (٤) والحديث ظاهر في حرمة لبس الحرير الصافي لقوله صلى الله عليه وسلم إنما يلبسها من لا خلاق له في الآخرة وقوله لم أكسكها لبسها أي لأن لبسها محرم .

٣٩١ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن ابن السباق^(١) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في جمعة من الجمع : « يامعشر المسلمين إن هذا اليوم جعله الله عيداً للمسلمين فاغتسلوا ومن كان عنده طيب فلا يضربه أن يئس منه وعليكم بالسواك^(٢) » .

٣٩٢ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من جاء منكم الجمعة فليغتسل » .

٣٩٣ (أخبرنا) : مالك وسفيان ، عن صفوان بن سليم ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من جاء منكم الجمعة فليغتسل » .

٣٩٤ (أخبرنا) : مالك وسفيان ، عن صفوان بن سليم ، عن عطاء بن يسار ،

(١) السباق بتشديد الهمزة والباء وجدها قف وهو حماد بن سادة رضى الله عنه .
(٢) قوله فاغتسلوا وبلغت في الحديث الذي بعده وغسل الجمعة واجب على كل محتلم وأن رسول الله كان يأمر بال غسل - ظاهرها وجوب الغسل للجمعة وقد حكى الوجوب عن طائفة من العلماء وهو مذهب أهل الظاهر وحكى عن الحسن البصري ومالك وذهب الجمهور من السلف والخلف إلى أنه سنة مستحبة لا واجب وهو المعروف من مذهب مالك وإليه قول الذي من توضحاً فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل وقوله أيضاً : لم اغتسل يوم الجمعة لأن تقديريه لكان أفضل والأحاديث الواردة بما ظاهره الأمر بخولة على أحد حمداً بين الأحاديث وقوله واجب على كل محتلم أى متأكداً في حقه كما تقول لصاحبك حدثك واجب على أى متأكداً لا أنه محتم معاقب عليه هذا ومن الطيب والسواك سنة أيضاً في هذا اليوم الذي يكثر فيه الزحام وتأكداً كد فيه النظافة والتجمل والبعد عما يتأذى منه من الروائح الكريهة وظاهر العبارة الخاصة بالطيب يفيد الحل لا الذب ولكنه مأخوذ من أحاديث أخرى . وقوله : عليكم بالسواك الأمر فيه للذب أيضاً لا للوجوب لقوله صلى الله عليه وسلم : هو لا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك » .

عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « غسل الجمعة واجب على كل محتلم »^(١) .

٣٩٥ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله بن عمر^(٢) قال : دخل رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المسجد يوم الجمعة وعمر بن الخطاب رضي الله عنه يخطب فقال عمر : أيتها ساعة هذه^(٣) . فقال يا أمير المؤمنين : انقلبت من الشوق فسمعت النداء فإزددت على أن توضأت^(٤) . فقال عمر : الوضوء^(٥) أيضا وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل .

(١) قال النووي الذي وقع في جميع الأصول غسل يوم الجمعة على كل محتلم وليس فيه ذكر واجب - والمحتلم : البالغ وقوله من جاء منكم الجمعة فليغتسل أعم من هذا لأن هذا خاص بالمحتلم وهو البالغ وذلك يشمل البالغ والصبي المتميز . قال النووي : فيقال في الجمع بين الأحاديث أن الغسل مستحب لكل مرید الجمعة ومتأكد في حق الذكور أكثر من النساء وفي حق البالغين أكثر من الصبيان . قال : ومذهبنا المشهور أنه يستحب لكل مرید لها . وقيل للذكور خاصة . وقيل لمن تلبسه الجمعة دون الصبيان والعبيد والمسافرين وقيل لكل أحد كغسل العيد والصحيح الأول . (٢) سالم بن عبد الله بن عمر العدوي المدني الفقيه قال ابن إسحاق أصبح الأساتيد الزهري عن سالم عن أبيه . مات سنة ١٠٩ على الأصح (٣) فانه توبيخاً له وإنكاراً لتأخره إلى هذا الوقت وفيه تفقد الإمام رعيته وأمرهم بمصالح دينهم والإنكار على مخالف السنة وإن كان كبير القدر في جمع من الناس وفيه جواز الكلام في الخطبة (٤) فيه الاعتذار إلى ولاية الأمور وفيه إباحة العمل يوم الجمعة قبل النداء وفيه إشارة إلى أن الغسل مستحب لأن عمر لم يأمر بالرجوع للغسل . (٥) والوضوء أيضا بالنصب أي وتوضأت الوضوء فقط فله الأزهري وغيره .

٣٩٦ (أخبرنا) : الثقة ، عن معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه مثل معنى حديث مالك وسمى الداخل يوم الجمعة بغير غسل عثمان بن عفان .

٣٩٧ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن يحيى بن سعيد ، عن حمزة ، عن عائشة قالت : كَانَ النَّاسُ عُحَالِ أَفْسِهِمْ وَكَانُوا يَرْحُونَ بِبِثَاتِهِمْ فَقِيلَ لَهُمْ لَوْ اغْتَسَلْتُمْ ^(١) .

٣٩٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني عبد الله بن عبد الرحمن بن جابر ابن عتيك ، عن جده جابر بن عتيك صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا خَرَجْتَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَامْسِ عَلَى هَيْئَتِكَ ^(٢) » .

٣٩٩ (أخبرنا) : سفيان ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن عبيد الله ، عن أبيه قال : « مَا سَمِعْتُ عُمَرَ يَقْرُؤُهَا ^(٣) قَطَّ إِلَّا قَالَ فَاْمْضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » .

(١) لو اغتسلتم هذا اللفظ يقتضي أن الغسل مستحب لا واجب لأن تقديره لو اغتسلتم لكان أفضل وأكمل وقولها كان الناس عمال أنفسهم أي لم يكن لهم خدم ورواية مسلم عن عائشة كان الناس أهل عمل ولم يكن لهم كفالة (جمع كاف وهو الخادم) فكانوا يكونون لهم لو تعدل أي راحة كريمة فقيل لهم لو اغتسلتم وفي مسلم رواية أخرى عنها فيها كان الناس يتنابون الجمعة من العوالي فيأتون في العباء ويصيبهم الغبار فتخرج منهم الرياح تأتي رسول الله إسان منهم وهو عندي فقال رسول الله لو أنكم نظهروني ليومكم هذا فقوله وكانوا يروحون بهياتهم أي يذهبون إلى المسجد بلباس عملهم وعرقهم وغبارهم فيكون لهم ريح مؤذية لمن يجاورهم فتدبرهم الرسول للغسل حتى لا يتأذى بهم أحد ويؤخذ من الحديث أنه يندب لمن يذهب إلى المسجد أو لمجالسة الناس أن ينظف جسمه وثوبه وأن يتجنب الروائح الكريهة .

(٢) على هيتك أي على رسلك أي متمهلا غير مسرع لأن سرعة المشي في هذه الحالة قد تشعر بالرياء المنهي عنه وفضلا عن ذلك فإنها تذهب بهاء المؤمن ووقاره . (٣) يقرأها يريد قوله تعالى « إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » فكان يقرأ فامضوا =

٤٠٠ (أخبرنا) : الثقة ، عن الزهري ، عن السائب بن يزيد : « أن الأذان كان أوله للجمعة حين يجلس الإمام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان خلافة عثمان وكثر الناس أمر عثمان بأذان ثمان فأذن به فثبت الأمر على ذلك . وكان عطاء ينكر أن يكون أحدثه عثمان ويقول أحدثه معاوية والله أعلم » .

٤٠١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : خالد بن زباح ، عن المطلب ابن حنطب^(١) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة إذا فاء النى بمقدار ذراع أو نحوه^(٢) .

٤٠٢ (أخبرنا) : سفيان بن عُيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن يوسف بن ماهك قال : قديم معاذ على أهل مكة وهم يصلون الجمعة والقي في الحجر ، فقال :

— مكان فاسموا وهذا كان في بدء الاسلام ثم جمع المسلمون على حرف واحد وهو ما كتبه عثمان وبعث به إلى الأمصار وذلك أنهم رخص لهم في بدء نزول القرآن في قراءته على سبعة أحرف تخفيفا عليهم ورأفة بحالهم لأن فيهم المرأة والعجوز ولم يكن حفظ القرآن قد كثر وشاع ولم يكن ذلك أدى إلى اختلافهم في القراءة ففلاحو وتشاعوا وخيف أن يزداد الشر بينهم فجمعهم عثمان رضي الله عنه على حرف واحد اتفق عليه المسلمون فلم يسمح لأحد أن يقرأ بعد ذلك بغيره . (١) الذي في خلاصة تهذيب الكلام المطلب بن عبد الله بن حنطب وفي القاموس المطلب بن حنطب كما هنا صحاحي قال والخنطية الشجاعة .

(٢) النى : الظل الذي يكون بعد الزوال وسمى فينا لأن النى في الأصل الرجوع وفاء إلى أمر الله : رجع فيسمى الظل الذي بعد الزوال فينا رجوعه من جانب الغرب إلى جانب الشرق أي أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة بعد زوال الشمس بذرارع وهذا ظاهر في أنها لا تصبح إلا بعد زوال الشمس وبه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وبه قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وخالفهم الإمام أحمد فجوز صلاتها قبل الزوال .

لا تصلوا حتى تفيء الكعبة من وجهها (١).

٤٠٣ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن ابن المسيب ، عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا قُلْتُمْ لِصَاحِبِكُمْ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ
يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ » (٢).

٤٠٤ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا قُلْتُمْ لِصَاحِبِكُمْ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ
يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدْ لَغَوْتَ » .

٤٠٥ (أخبرنا) : سفيان ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج . عن أبي هريرة ،

(١) الحجر بالكسر ما حواه الحطيم المدار بالكعبة من جانب الشمال ومعنى هذا
أن التفيء الأول يكون قبل الزوال والثاني وهو الذي يكون للكعبة من وجهها بعد الزوال
وقد بان من الحديث السابق على هذا أنها لا تصح إلا بعد الزوال عند جمهور العلماء .

(٢) لغوت قلت اللغو وهو الكلام الملقى الساقط المردود وقيل معناه قلت غير الصواب وقيل
تلكمت بما لا ينبغي ففي الحديث انتهى عن جميع أنواع الكلام حال الخطبة لأنه تنهى عن
أن يقول للمتحدث أنصت وهو أمر معروف فغير ذلك من الكلام أولى بالتمع وطريقه إلى
سمع من يتكلم من الكلام أن يشير إليه بالسكوت أن فهم بالأشارة وإلا فبالعبارة الموجزة
إلى بعد حدود الإيجاز والانصات للخطبة واجب عند الشافعي ومالك وأبي حنيفة وعامة
العلماء وحكى عن النجعي والشعبي وبعض السلف أنه لا يجب إلا إذا تلى فيها القرآن وهل
يلزمه الإنصات وإن لم يسمع صوت الإمام قال الجمهور يلزمه وقال النجعي وأحمد والشافعي
في قول لا يلزمه وهل الكلام حرام أو مكروه كراهة تنزيه في هذه الحالة فما قولان للشافعي
كما ذكر النووي في شرح مسلم وقوله والأمام يخطب جملة خالية وهي قيد في الحكم الذي
يأتي . نهي أن الكلام إنما يحرم وقت الخطبة الذي يجب فيه الانصات . وهو
مذهب الشافعية والمالكية ومذهب الجمهور وقالت الحنفية يجب الانصات بخروج الإمام
للخطبة .

عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل معناه ، إلا أنه قال « لَعَيْتَ » قال ابن عيينة :
« لعيت ^(١) » لغة أبي هريرة .

٤٠٦ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الثَّغر مولى عُمر بن عُبيد الله ، عن مالك
ابن أبي عامر أنَّ عثمان بن عفان كان يقول في خطبته - وقلمًا يدع ذلك إذا
خطب ^(٢) إذا قام ^(٣) الإمام أن يخطب يوم الجمعة فاستمعوا وأطيعوا فإن
للعنصت الذي لا يسمع من الحظ مثل ما للسامع المنصت فإذا قامت الصلاة
فاعملوا ^(٤) الصفوف وحاذوا بالمناكب ^(٥) فإن اعتدال الصفوف من تمام

(١) إلا أنه قال فقد لعيت قال ابن عيينة هي لغة أبي هريرة وفي مسلم قال أبو الزناد .
وهي لغة أبي هريرة وإنما هو لغوت . أقول لو كانت لغيت لغة صحيحة مثل لغوت لذكر مصدرها
في المعاجم كما ذكر مصدر غيرها وهو اللغو ولكننا لم نر لها مصدرا على كثرة بحثنا فيها
واستقصائنا فلم نصحح لقولوا لغا بلغوا لغوا ولا يغني لغيا ولكن أحدا لم يذكر هذا المصدر الأخير
بل اقتصر وفي مصدر المادة على اللغو والألف المقصورة قال في القاموس واللغو واللغا والسقط ومالا يمتد
به من كلام وغيره ولقي في قوله كسعى ودعا ورضى لغا ولاغية ومغاة : أخطأ . وفي اللسان
اللغو واللغا السقط ومالا يمتد به من كلام وغيره ولا يحصل منه على فائدة ولا تقع ولغا في
القول بلغى وبلغى لغوا ولقي بلغى لغا ومغاة أخطأ وقال باطلا ١ هـ . أقول وبالله منقولة
عن واو كياء رضى فإضافة واو على كل حال فلا يقال عند إسناد الفعل إلى ضمير المتكلم
لعبت بل لغوت فبان بهذا أن الصواب إنما هو لغوت كما قال أبو الزناد ١ هـ . (٢) هذه جملة
اعتراضية بين القول ومقوله الغرض منها بيان ما كان عليه عثمان من الاهتمام ببحث الحاضرين
لصلاة الجمعة على الاستماع للخطبة (٣) قام الإمام أن يخطب فيه حال محذوفة والتقدير مرينا
أن يخطب (٤) عدلت الشيء فاعتدل سويته فاستوى واعتدل الشعر اتزن واستقام وعدله
كعدله وإدامال شيء قات عداته أي أقمته فاعتدل أي استقام والمراد اجعلوها معتدلة ومستوية
لا ميل بها ولا اعوجاج وكان لحرصه على اعتدال الصفوف قد وكل بها رجلا فلا يحرم
بالجمعة حتى يجبره هؤلاء باعتدالها (٥) حاذى الشيء : أزاها والمناكب جمع منكب كجلس
وهو مجتمع رأس الكنف والمضد أي اجعلوا بعضكم محاذيا لبعض المناكب حتى يكون منكب =

الصلاة . ثم لا يكبر عثمان حتى يأتيه رجال قد وكلهم بتسوية الصفوف فيخبرونه بان قد استوت فيكبر .

٤٠٧ (أخبرنا) : ابراهيم بن محمد ، عن هشام ، عن الحسن ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا عطس الرجل والإمام يخطب يوم الجمعة فسمته ^(١) » .

٤٠٨ (أخبرنا) : ابراهيم بن محمد ، عن اسحاق بن عبد الله بن أبي فروة ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة ^(٢) .

٤٠٩ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن ثعلبة بن أبي مالك أنه أخبرهم انهم كانوا في زمان عمر بن الخطاب يوم الجمعة يصلون حتى يخرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فإذا خرج وجلس على المنبر وأذن المؤذن بجلوسوا يتحدثون حتى إذا سكنت المؤذن وقام عمر سكتوا فلم يتكلم أحد .

٤١٠ (أخبرنا) : ابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن ابن شهاب ، قال : حدثني : ثعلبة بن أبي مالك أن قعود الإمام يقطع الشيعة ^(٣) وأن كلامه

= كل واحد موازيا لمنكب جاره لا خارجا عنه ولا داخلا وبذا تتحقق تسوية الصفوف
النشودة (١) التسميت بالشين والسين والأولى اعلى الدعاء بالخير والبركة للعاطس يقال سميت فلانا وسميت على فلان - واشترط أن هذا مستثنى من وجوب الاستماع والانصات فلا حرج فيه والإمام يخطب وذلك لأنها حالة نادرة ضيقة الوقت لا تشغل عن الاستماع وفيها جملة للعاطس محبوبة (٢) النهي استثنى منه يوم الجمعة فالصلاة فيه في هذا الوقت غير مأمورة عنها ولا مكروهة وبه قال طاوس ومكحول والشافعي وغيرهم وخص المالكية النهي بالنافلة دون الفريضة - وأما الحنفية فعمموا ولم يستثوا (٣) السجدة بالضم : صلاة النافلة ، يقال : قضيت سبحة ، أى نافلت .

يَقْطَعُ الْكَلَامَ وَأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَتُحْمَرُ جَالِسٌ عَلَى الْمَنْبَرِ ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ قَامَ مُحْرَرٌ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ حَتَّى يَقْضَى الْخُطْبَتَيْنِ كِلَتَيْهِمَا ، فَإِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ وَتُرِكَ عَمْرُ تَكَلَّمُوا .

٤١١ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : دَخَلَ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْمَسْجِدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ لَهُ : « أَصَلَّيْتَ ؟ » قَالَ لَا . قَالَ : فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ^(١) .

٤١٢ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ . وَزَادَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ وَهُوَ سَلَّمَكَ الْعُطْفَانِي .

(١) بَيْنَ جَابِرٍ فِي الْحَدِيثِ الْآتِي هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي أَمَرَهُ النَّبِيُّ بِتَحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ وَهُوَ سَلَّمَكَ الْعُطْفَانِي وَفِي مُسْلِمٍ مِثْلُ ذَلِكَ بِزِيَادَةِ وَتَجُوزُ فِيهِمَا أَيْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ وَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ صَرِيحَةٌ فِي اسْتِحْبَابِ صَلَاةِ رَكْعَتَيْنِ تَحِيَةً لِلْمَسْجِدِ وَلَوْ فِي أَنْشَاءِ خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ وَإِنَّهُ يَسْتَحِبُّ أَنْ يَتَجُوزَ فِيهِمَا أَيْ يَتَخَفَّفَ لِیَسْمَعَ بِعِدْمِهَا الْخُطْبَةَ وَيَكْرَهُ الْجُلُوسَ قَبْلَ أَنْ يَصْلِيَهُمَا وَهَذَا أَخَذَ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَفُقَهَاءُ الْمُحَدِّثِينَ . وَقَالَ مَالِكٌ وَالْإِثْمَانِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالثَّوْرِيُّ وَجَمْعٌ مِنَ السَّلَفِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّالِمِينَ لَا يَصَلُّيْنِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ وَهُوَ مَرْسُومٌ عَنْ عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيٍّ وَحُجَّتُهُمُ الْحَدِيثُ السَّابِقُ إِذَا قَامَ لِصَاحِبِكَ وَالْإِمَامِ يَخْطُبُ أَخْبَرُوا أَنَّ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ كَانَ عَرَبِيًّا فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ بِالْقِيَامِ لِمَرَأَةِ النَّاسِ فَيَتَصَدَّقُوا عَلَيْهِ وَمِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ يُوْخَذُ بِجَوَازِ الْكَلَامِ فِي الْخُطْبَةِ لِحَاجَةِ أَوْ تَعْلِيمٍ وَإِنْ تَحِيَةُ الْمَسْجِدِ رَكْعَتَانِ وَإِنَّهَا لَا تَمُوتُ بِالْجُلُوسِ بِالنِّسْبَةِ لِمَنْ جَهَلَ حُكْمَهَا إِذْ فِي بَعْضِ رَوَايَاتٍ مُسْلِمٍ قَعْدَ سَلَّمَكَ قَبْلَ أَنْ يَصْلِيَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ أَرَكْعَتَا أَخْبَرُوا وَيَسْتَنْبِطُ مِنْهَا أَيْضًا أَنَّ تَحِيَةَ الْمَسْجِدِ لَا تَتْرُكُ فِي الْأَوْقَاتِ الْمُنْتَهَى عَنْ الصَّلَاةِ فِيهَا عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ . لِأَنَّهُذَا تَسَبُّبٌ وَيُلْحَقُ بِهَا ذَوَاتُ الْأَسْبَابِ لِقَضَاءِ الْفَائِتَةِ وَتَحْوِهَا ، إِذَا لَوْ سَقَطَتْ فِي حَالِ الْإِسْكَانِ هَذَا الْحَالِ أَوَّلَى يَسْقُطُوهَا فِيهِ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ بِاسْتِخْرَاجِ الْخُطْبَةِ ، فَإِذَا تَرَكَ لَهَا ذَلِكَ دَلٌّ عَلَى تَأْكِيدِهَا ، وَإِنَّهَا لَا تَتْرُكُ بِحَالٍ - خِلَافًا لِلْحَنْبَلِيَّةِ فَسُكْرُوهُ عِنْدَهُمْ أَنَّ يَصْلِيَ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ .

٤١٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ ابْنِ كَحْلَانَ ، عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ
ابْنِ أَبِي سَرْحٍ قَالَ : رَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ جَاءَ وَمُرُوءَانُ يُخْطَبُ فَقَامَ فَصَلَّى
رَكْعَتَيْنِ جَاءَ إِلَيْهِ الْأَحْرَاسُ ^(١) لِيَجْلِسُوا فَأَبَى أَنْ يَجْلِسَ حَتَّى صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، فَلَمَّا
قَضَيْنَا الصَّلَاةَ أَتَيْنَاهُ فَقُلْنَا يَا أَبَا سَعِيدٍ كَادَ هَؤُلَاءُ أَنْ يَقْتُلُوا بِكَ . فَقَالَ :
مَا كُنْتُ لِأَدْعِيهَا شَيْءٌ بَعْدَ شَيْءٍ رَأَيْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَ رَجُلٌ وَهُوَ يُخْطَبُ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ بِهَيْئَةٍ بَذَّةٍ ^(٢)
فَقَالَ : « أَصَلَّيْتُ ؟ » قَالَ : لَا . قَالَ : فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ قَالَ : ثُمَّ حَثَّ النَّاسَ عَلَى
الصَّدَقَةِ فَأَتَقُوا ثِيَابًا فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا الرَّجُلَ ثَوْبَيْنِ
فَلَمَّا كَانَتْ الْجُمُعَةُ الْآخَرَى جَاءَ الرَّجُلُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطَبُ فَقَالَ لَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَصَلَّيْتُ ؟ » قَالَ : لَا . قَالَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ حَثَّ
النَّاسَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَطَرَحَ يَعْنِي ذَلِكَ الرَّجُلُ أَخَذَ ثَوْبَيْنِ فَصَاحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ : خُذْهُ خُذْهُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنْظَرُوا
إِلَى هَذَا جَاءَ تِلْكَ الْجُمُعَةُ بِهَيْئَةٍ بَذَّةٍ ، فَأَمَرْتُ النَّاسَ بِالصَّدَقَةِ فَطَرَحُوا ثِيَابًا ،
فَأَعْطَيْتُهُ مِنْهَا ثَوْبَيْنِ ، فَلَمَّا جَاءَتِ الْجُمُعَةُ أَمَرْتُ النَّاسَ بِالصَّدَقَةِ . جَاءَ فَأَتَى أَخَذَ
ثَوْبَيْنِ ^(٣) .

(١) الْأَحْرَاسُ : جَمْعُ حَرَسٍ وَهُمْ خَدَمُ السَّلْطَانِ الْمَرْتَبُونَ لِحُظِّهِ وَحِرَاسَتِهِ وَالْحَرَّاسُ
أَتَّخَذُوا بِالْوَجْهِ الْآخِرُ فِي الْمَسْأَلَةِ وَهُوَ تَرَكَّ كُلَّ عَمَلٍ وَوَجُوبِ الْأَصَاتِ لِلْخُطِّيبِ

(٢) بَذَّةٌ بِالتَّحَالِ الْمَعْجَمَةِ تَبَيُّ رَفَّةٍ وَالْمُرَادُ تَرَكُّ الزَّيْنَةِ وَابْسَ الثَّلاَثِينَ الصَّدَقَةِ

(٣) الْمَرْصُ مِنْ لَفْظِ الرَّسُولِ انْظَرُوا إِلَى عَمَلِ هَذَا الرَّجُلِ حَمَلُهُمْ عَلَى أَنْ يَفْتَدُوا بِهِ
وَيَسْرِعُوا إِلَى التَّصَدَّقِ فَإِنَّهُ بِالرَّغْمِ مِنْ فَقْرِهِ وَطَلَبِ الْبَيْتِ مِنَ الْخَاصَرِينَ أَنْ يَتَصَدَّقُوا عَلَيْهِ

٤١٤ (أخبرنا) : سُفْيَان ، عن ثَمَرِ بْنِ دِينَارٍ قَالَ : كَانَ ابْنُ عَمْرِو يَقُولُ لِلرَّجُلِ إِذَا نَعَسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ أَنْ يَتَحَوَّلَ مِنْهُ ^(١) .

٤١٥ (أخبرنا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي : سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَجْلِسِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ ^(٢) » .

٤١٦ (أخبرنا) : عَبْدُ الْمُجِيدِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي : أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ اسْتَنْدَ إِلَى جَذْعِ نَخْلَةٍ مِنْ سَوَارِي ^(٣) الْمَسْجِدِ ، فَلَمَّا صُنِعَ لَهُ الْمُنْبَرُ ، فَاسْتَوَى عَلَيْهِ ^(٤) اضْطَرَبَتْ تِلْكَ السَّارِيَّةُ كَحَيْنِ النَّاقَةِ ^(٥) ، حَتَّى

== بادو بالتصدق يا هذا ثوبين اللذين تصدق بهما عليه ولا شك أنها اربعية وعاطفة دنية تستحق الانجاب والثناء (١) يقول في هذا الحديث مضمة معنى يأمر ونهى بفتح العين ومضارعه كذلك بمعنى نام والحكمة في أمر اثنائهم بالتحويل هو طرد النوم وبمت اليقظة وهذه الحركة عند حد الانتقال من المكان جديرة بأن تجعله على التيقظ والانتباه (٢) وانما كان أحق به لانه سبق غيره إليه فلا ينبغي أن يزاحم عليه بعد ذلك فإذا قام لتجديد وضوئه مثلاً فلا ينبغي لغيره أن يجلس مكانه لأن المباح لمن سبق وينبغي لمن ترك مكانه أن يشغله بشيء من ملابسه إشارة إلى أنه مشغول حتى لا يتأزعج من وجده فارغاً فشغله ويحدثان ما يغفل بأدب المسجد ويؤتم الصليين (٣) السواري: هي الاسطوانات أي الاعمدة التي يقام عليها السقف ومفردتها: سارية (٤) استوى عليه : جالس عليه (٥) اضطربت : تحركت وماجت وقوله كحَيْنِ النَّاقَةِ أي وحثت حينئذ كحَيْنِ النَّاقَةِ . والحَيْنُ شدة البكاء والطرب وقيل هو صوت الطرب سواء اكل ذلك عن حزن أو فرح والحَيْنُ الشوق وتوقان النفس والعينان متقاربان وحَيْنِ النَّاقَةِ على معنيين حينئذ صوتها إذا اشتاقت إلى ولدها وحينئذ نزعها إلى ولدها من غير صوت والاكثر أن الحَيْنَ بالصوت هذا هو الأصل والحَيْنُ في الحديث بصوت لقوله حتى سمعها ==

سمعها أهل المسجد ، حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعتنقها ، فسكنت .

١٧٤ : (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني : عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي إلى جذع^(١) وكان المسجد عريشا^(٢) وكان يخطب إلى ذلك الجذع فقال رجل من أصحابه يا رسول الله : هل لك أن تجعل لك منبراً تخطب عليه يوم الجمعة وتسمع الناس خطبتك ؟ قال : نعم . فصنع له ثلاث درجات . (في نسخة العماد) هي اللاتي على المنبر فلما وضع المنبر ووضع موضعه الذي وضعه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بدا^(٣) للنبي صلى الله عليه وسلم أن يقوم على ذلك المنبر فيخطب عليه قرأ إليه فلما جاوز^(٤) ذلك الجذع الذي كان يخطب إليه خار^(٥) حتى تصدع^(٦) وانشق فنزل النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع صوت الجذع تمسحه يده ثم

— أهل المسجد وهو فيه الطرب عن حزن لأن السارية حزنات على ابتعاد الرسول صلى الله عليه وسلم عنها فادرك ذلك فاعتنقها فسكنت قال في النهاية لئن الجذع إليه أي نزع واشتاق وأصل الحنين ترجيع الناقة صوتها في أثر ولدها وقد عد العلماء هذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم وكم له من معجزات (١) الجذع بالكسر : ساق النخلة (٢) العريش يفتح فكسر خيمة من خشب ونعام أي عيدان تنصب وبظلل عليها — والعرب تسمى المظال التي تتخذ من جريد النخل ويطرح فوقها النخام عرشا الواحد منها عريش وكانوا يأتون النخل فيبنون فيه من سعفه مثل الكوخ فيقيمون فيه مدة حملة الرطب إلى أن يصرم (٣) بدا له في الأمر بدوا وبداء : نشأ له فيه رأى هكذا في القاموس وعبرة المصباح بدا له في الأمر ظهر له ما لم يظهر أولا وفي اللسان بدا لي بداء أي تغير رأيي عما كان عليه (٤) جاوزه : تخطاه (٥) خار يخور خوارا : صاح . (٦) تصدع : انشق .

وَجَعَلَ إِلَى الْمَنْبَرِ فَلَمَّا هَدِمَ الْمَسْجِدَ أَخَذَ ذَلِكَ الْجِدْعُ أَبِي بِنَ كَعْبٍ وَكَانَ عِنْدَهُ فِي بَيْتِهِ حَتَّى كَلَى وَاسْكَلَتْهُ الْأَرْضُ وَعَادَ رُفَاتًا^(١).

٤١٨ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، أَخْبَرَنَا : صَفْوَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ خُطْبَتَيْنِ قَائِمًا يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِجُلُوسٍ^(٢).

٤١٩ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي : عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ .

٤٢٠ (أَخْبَرَنَا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ صَالِحِ مَوْلَى التَّوَّامَةِ^(٣) ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ ، وَعُمَرَ ، وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَخْطُبُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ خُطْبَتَيْنِ عَلَى الْمَنْبَرِ قِيَامًا يَفْصِلُونَ

(١) الرفات : يضم ففتح الحطام ، وهو مادي وكسر ، يقال : رَفَتَ الشَّيْءُ فَارْتَفَتْ ، أي كَسَرَتْهُ فَكَسَرَ ، فَارْتَفَتِ الدُّقُّ وَالْكُسْرُ ، وَالرُّفَاتُ الْمَدْقُوقُ الْكَسُورُ (٢) زاد مسلم من نيا أنه كان يخطب حالما ففسد كذب فقد والله صليت معه أكثر من ألفي صلاة . وهذا دليل لمذهب الشافعي والأكثرين على أن خطبة الجمعة لا تصح للفقير إلا من قيام في الخطبتين ، وإن الجمعة لا تصح إلا بخطبتين ، وإنه لا بد من الجلوس بينهما - وعن الحسن البصري ، وأهل الظاهر ، ومالك في رواية أنها تصح بدون خطبة - وأبو حنيفة يجوز الخطابة من قعود ولا رأى القيام فيها واجبا ، وقال مالك هو واجب لو تركه أساء ، وصحت الجمعة - وأما الجلوس بين الخطبتين عند مالك وأبي حنيفة ، والجمهور فسنة لا واجب ولا شرط ، وقال الشافعي هو فرض ، وشرط لصحة الخطبة دليله أنه ثبت عن رسول الله مع قوله صلوا كما رأيتموني أصلي (٣) التوامة : مؤنث التوام وهو من جمعه الرحم بأخيه في وقت واحد أي يكونا معا في حمل واحد .

بينهما يجلس حتى جلس معاوية في الخطبة الأولى فخطب جالسا^(١) وخطب في الثانية قائما .

٤٢١ (أخبرنا) : عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ : قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى عَصَا إِذَا خَطَبَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . يَعْتَمِدُ عَلَيْهَا اعْتِمَادًا .

٤٢٢ (أخبرنا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي : اللَّيْثُ ، عَنْ عَطَاءٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَطَبَ يَعْتَمِدُ عَلَى عَمْرَتِهِ^(٢) اعْتِمَادًا .

٤٢٣ (أخبرنا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسَافٍ ، عَنْ أُمِّ هِشَامِ بِنْتِ حَارِثَةَ بْنِ الْعَمَّانِ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِقَافٍ وَهُوَ يَخْطُبُ عَلَى الْمُنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَأَنَّهَا لَمْ تَحْفَظْهَا إِلَّا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ

(١) قوله فخطب جالسا يصلح دليلا للحنفية الذين جوزوا أداء الخطبة من قعود ولا شائعة على وجوب أدائها من قيام أدلة كثيرة غير ما سلف منها . ما روى مسلم عن كعب بن عجرة قال دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحكم يخطب قاعدا فقال : انظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعدا وقال الله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا زُكُوفًا قَائِمًا) فقد أخبر الله أن النبي كان يخطب قائما وقد قل : (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) وقال : (فاتبعوه) وقال : (وما آتاكم الرسول فخذوه) (٢) العزة بفتح الهمزة وأخذ العصى أو الخنصر في الخطب عادة قديمة في العرب وكانوا يشيرون بها أثناء خطبتهم أما الرسول فيبين الحديث أنه كان يعتمد عليها فقط وخطباؤنا السياسيون الآن يشيرون بأيديهم مستعينين بحركانها على جذب أنظار المستمعين والتأثير فيهم ولا يزال خطباء المساجد آخذين بهذه السنة معتمدين في خطبتهم على عصى على هيئة سيوف

لكثرة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بها يوم الجمعة على المنبر^(١) :

٤٢٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، قال حدثني محمد بن أبي بكر بن حزم ، عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ، عن أم هشام بنت حارثة ابن النعمان مثله . قال إبراهيم : ولا أعلمني إلا سمعتُ أبا بكر بن حزم يقرأ بها يوم الجمعة على المنبر . قال إبراهيم : سمعتُ محمد بن أبي بكر يقرأ بها وهو يومئذ قاضٍ على المدينة على المنبر .

٤٢٥ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد قال حدثني : محمد بن عمرو بن حنبل ، عن أبي نعيم وهب بن كيسان ، عن حسن بن محمد بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقرأ في خطبته يوم الجمعة « إذا الشمس كورت^(٢) » ، حتى بلغ « عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا أُخْضِرْتُ » ، ثم يقطع السورة .

٤٢٦ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي الله عنه قرأ بذلك على المنبر .

٤٢٧ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . قال حدثني : اسحاق بن عبد الله ، عن أبان ابن صالح ، عن كريب بن مولى ابن عباس ، عن ابن عباس أن النبي صلى الله

(١) وسبب اختيارها اشتغالها على ذكر النبوت والوفاة والمواعظ الشديدة والزواجر الأكدية وفيه استحباب قراءة هذه السورة أو بعضها في الخطبة

(٢) (كورت) جمع ضوؤها ولف كالتلف العمامة وقبل معنى كورت غورت وقيل كورت : اضمحلت وذهبت - ويستفاد منه أن قراءة القرآن في خطبة الجمعة مشروعة باتفاق واختلفوا في وجوبها وهو الصحيح عند الشافعية وأقلها آية .

عليه وسلم خطب يوماً ، فقال : « إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَسْتَمِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَشْهَدُ بِهِ وَنَسْتَنْصُرُهُ ^(١) وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مِنْ يَمِينِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ ، وَمَنْ يُضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ ^(٢) ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ غَوَى ^(٣) حَتَّى يَنْفِي إِلَى أَمْرِ اللَّهِ »

٢٨٨ : (أخبرنا) إبراهيم بن محمد . قال حدثني : عبد العزيز بن رُفيع ^(٤) ، عن عَمْرِو بْنِ طَرْفَةَ ، عن عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ : خُطِبَ رَجُلٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ ، وَمَنْ يَعْصِيهِمَا فَقَدْ غَوَى . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اسْكُتْ فَيَنْشَأُ الْخُطِيبُ أَنْتَ ^(٥) » ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ ،

(١) السين والثاء في نستعينه وما عطف عليه من الأفعال : لطلب . (٢) رشد من باب نصر وفرح رشدا ورشدا أو رشاداً : اهتدى . (٣) غوى بغوى من باب ضرب وعلم ومصدر الأول ألقى والثاني الفوايه بمعنى ضل وخاب وانحماك في الجهل هكذا في اللسان والقاموس والصباح فنول النوى فيه والصواب الفتح أى فتح الواو غير صواب .

(٤) رُفيع بضم أوله وفتح الفاء الأسدي وثق عبد العزيز هذا أحمد وابن معين ونوفي سنة ثلاثين ومائة . (٥) قال بعضهم أنكر عليه الرسول التشريك في الضمير للفتنة للنسوية وأمره بالعطف تعظيماً لله تعالى بتقديم اسمه لئلا يرد على هذا أن مثل هذا الضمير تكرار في الأحاديث الصحيحة كقوله صلى الله عليه وسلم : « أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ نِسْأً سَوَاهِمًا » فالجواب الصحيح أن الخطب يقتضى مقامها البسط والأطاب لفهم عن الخطب ما يفول بخلاف مقامات الأخرى كالعلم الذي يتطلب الحفظ ويناسبه الإيجاز ولذا ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تكلم كلمة أعادها ثلاثاً ليفهم القوم والذي دعا لتفسيحه هو هذا الإيجاز في مقام الوعظ والبيان .

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ غَوَى ، وَلَا تَقُلْ وَمَنْ يَعْصِهِمَا .

٢٩ : (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني : عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوماً فقال في خطبته : « أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا عَرَضٌ حَاضِرٌ يَأْتِي كُلُّ نَبِيٍّ الْبَرِّ ^(١) وَالْفَاجِرُ أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ أَجَلٌ صَادِقٌ يَقْضَى فِيهَا مَلِكٌ قَادِرٌ ، أَلَا وَإِنَّ الْخَيْرَ كُلَّهُ بِحَذَائِفِرِهِ ^(٢) فِي الْجَنَّةِ ، أَلَا وَإِنَّ الشَّرَّ كُلَّهُ بِحَذَائِفِرِهِ فِي النَّارِ أَلَا فَاعْمَلُوا وَأَنْتُمْ مِنَ اللَّهِ عَلَى حَذَرٍ ، وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَعْرُوضُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ ^(٣) ، فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » .

٣٠ : (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني عبد الله بن أبي ليبيد ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الجمعة سورة الجمعة والمنافقين ^(٤) .

(١) البر : المطيع لله الصالح الزاهد والفاجر المنيب في المعاصي والمخارم .
(٢) الحذافير : جمع حذاف بالسكر ، أو حذافير بالضم ، وهي الجوانب ، أو الأعلى . والمراد أن الخير بأسره في الجنة ، والشّر بأسره في النار ، وهو يؤكد بعد تأكيد أنه قل أولاً الخير كله ثم قال بحذافيره . (٣) معروضون على أعمالكم هو من باب القلب كما يقولون عرضت الحوض على النافذة والمعرض في الحقيقة هو النافذة والمراد أن أعمالكم تعرض عليكم أولاً قلب والمعنى إنكم مظلّمون على أعمالكم التي أسلفتموها لتعلموا أنكم أحذتم بما قدتم ولم تظلموا . والمراد من الحديث نهو من أمر الدنيا وتخفيفها لأن الأخبار والأشهرار يستمعون بها بخلاف الآخرة فلا يستمع بها إلا الأخبار وإن كل إنسان مجزى بما قدم من خير وشر . (٤) أي أنه كان يقرأ في الركعة الأولى سورة الجمعة وفي الأخرى المنافقين وقد ورد التصريح بهذا في مسلم في أكثر من حديث وفي الحديث استحباب قراءتهما بكاملهما في الركعتين وهو مذهب الشافعية والحسكة في قراءة =

٤٣١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد وغيره ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن عبيد الله بن أبي رافع ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في إثر^(١) سورة الجمعة إذا جاءك المنافقون .

٤٣٢ (أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن عبيد الله بن أبي رافع ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قرأ في الجمعة سورة الجمعة وإذا جاءك المنافقون قال عبيد الله : فقلت له قد قرأت بسورتين كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقرأ بهما في الجمعة ، فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بهما .

٤٣٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد حدثني : مسعر بن كدام ، عن معبد ابن خالد ، عن شمرة بن جندب ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ في الجمعة سبح اسم ربك الأعلى ، وهل أتاك حديث الغاشية^(٢) .

٤٣٤ (أخبرنا) : مالك ، عن شمرة بن سعيد المازني ، عن عبيد الله

== الجمعة اشتغالها على وجوب الجمعة وأحكامها والحث على التوكل والذكر وأما سورة المنافقين فتوزيع الحاضر من منهم وتبنيهم على التوبة لأنهم كانوا يجتمعون بكثرة في الجمعة .

(١) في أثرها بفتحين أو بكسر فسكون أي بعدها والمراد أنه قرأها في الركعة الثانية لافي ركعة واحدة كما قلناه في الحديث السابق . (٢) كان يقرأ في الجمعة أي في ركعتيها في الأولى يقرأ سبح وفي الأخرى الغاشية ولا تناقض بين هذا الحديث وسابقه فإن هذا الاختلاف مبني على اختلاف الأحوال فتارة يقرأ في الجمعة السورتين السابقتين وتارة أخرى يقرأ بهاتين السورتين أي أن قراءته في الجمعة كانت دائرة بين هذه السورتين لا تعدوها ومن هنا كان المستحب الأتيان بهاتين أو سابقتيهما وفي سورة الغاشية من ذكر القيامة وأهوالها واختلاف حال الناس فيها ما يدعو إلى إشارتها في هذا المقام .

ابن عبد الله بن عتبة أن الضعَّاك بن قيس سأل النعمان بن بشير عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ به في صلاة الجمعة على إثر سورة الجمعة ، فقال : كَانَ يَقْرَأُ « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ » .

٤٣٥ : (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ ، عن أَبِيهِ قَالَ : أَبْصَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَجُلًا عَلَى هَيْئَةِ السَّقَرِ ، فَسَمِعَهُ يَقُولُ : لَوْلَا أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمٌ جُمُعَةٌ لَخَرَجْتُ . فقال عمر : اخرج فإن الجمعة لا تحبس عن سفر^(١) .

٤٣٦ : (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن ابْنِ أَبِي نُجَيْجٍ ، عن إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي ذؤيب ، قال : دُعِيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِسَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَهُوَ عَوْتُ وَابْنُ عُمَرَ يَسْتَجِمِرُ^(٢) لِلْجُمُعَةِ ، فَأَتَاهُ وَتَرَكَ الْجُمُعَةَ ، وَأُخْبِرْتُ عَنْ عُمَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو ، عن نافع ، عن ابن عمر مثله أو مثل معناه .

(١) أقول لقد بين عمر رضى الله عنه أنه لا ينبغي أن يفعد الناس عن أسفارهم يوم الجمعة ولا يكاف الله عبادهم أن يؤخروا أعمالهم لسبب إكبارها والاختفاء بها بل يدعوهم إلى مواصلة أعمالهم في يوم الجمعة كغيره من الأيام وإن إجلال هذا اليوم لا يستلزم القعود عن السفر فيه لأن الحفاوة التي طلبها الشارع لهذا اليوم لا تعدو الاغتسال والتنظيف والحرص على صلاة الجمعة واستماع الخطبة وذلك ميسور للقيم والمسافر سفرًا ما . (٢) يستجمر الإنسان : قطع النجاسة بالجمرات أو الجمار وهي الحجارة أى الاستنجاء بالحجارة واستجمر واستجى بمعنى واحد واستجمر أيضًا بالجمعر إذا تبحر بالعود وهذا هو المراد هنا لأن المعنى أنه استدعى له وهو ينظف للجمعة التي يندب لها التنظيف أى دعى له وهو يتأهب لصلاة الجمعة فتركها وذهب إليه . وينهم من هذا أن التخلف عن الجمعة لمثل هذا العذر أمر مستباح لأنها ضرورة جازية يقتدر لها التخلف عن الجمعة إذ قد تكون الحاجة ماسة إلى نقائه ليقوله يدين عليه أو يوصيه بأفائه أو يوصى أممه بشئ من ماله ونحو ذلك فإذا ذهب إلى الصلاة فث هذا ونحوه باشتداد الحالة وتعذر النطق أو بالموت .

٤٣٧ : (أخبرنا) : ابن أبي يحيى ، عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز ، عن الحسن بن مسلم بن يناق ^(١) قال : وافق يوم الجمعة يوم التروية في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فَوَقَفَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بِفِنَاءِ الكعبة ، فَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَرْوَحُوا إِلَى مِنَى وَدَاحَ فَصَلَّى بِمِنَى الظَّهْرِ ^(٢) .

الباب الثاني عشر في صلاة العيد

٤٣٨ : (أخبرنا) إبراهيم بن محمد . حدثني : عبد الله بن عطاء بن إبراهيم مولى صفية بنت عبد المطلب ، عن عروة بن الزبير ، عن عائشة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الْفِطْرُ يَوْمُ تَفْطِرُونَ ، وَالْأَضْحَى يَوْمُ تَضَحُّونَ » .

٤٣٩ : (أخبرنا) إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي ، أخبرني يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع ، عن سلمة بن الأكوع أنه كان يفتسل

(١) يناق يساء منقوطة باثنين من أسفل ونون وقف بعد ألف بوزن شداد صحابي جد الحسن بن مسلم ، ووثق الحسن هذا ابن ميمم اه - (٢) يوم التروية ، هو الثامن من ذي الحجة ، ومنى بكسر ففتح بالتوين وعدمه على بعد فرسخ من مكة تعمر في موسم الحج ، وتخلو بقية السنة هذا ، وكان أبو الحسن السرخي يجوز الجمعة بها ، لأنها مكة كمصر واحد ، ويؤيده قوله تعالى : « ثُمَّ جَاءَهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ » ، وقوله تعالى « هَذَا بِأَمْرِ الْكُفَّةِ » وإنما يقع النحر بمنى ، ورأى أبو بكر الجصاص أنها إنما تصح بها باعتبارها مصراً مستقلاً لبعدها بينها وبين مكة والآيتان السابقتان تشهدان بذهب السرخي . ويؤخذ منه أن العدول من صلاة الجمعة إلى صلاة الظهر جائز لمساقر ولو كان سفرأ قصيرا .

يوم العيد^(١).

٤٤٠ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني : جعفر بن محمد ، عن أبيه أن علياً رضي الله عنه كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ ، وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَيَوْمَ عَرَفَةَ ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ .

٤٤١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . أخبرني : جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم كَانَ يَلْبَسُ بُرْدَ حَبْرَةَ^(٢) فِي كُلِّ عِيدٍ .

٤٤٢ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني : أبو الحوَيْرِثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى عُمَرُو بْنِ حَرْثٍ ، وَهُوَ بَنِيَّانِ : « أَنْ تَعْمَلَ الْأَصْلَاحِي ، وَآخِرَ الْفِطْرِ ، وَذَكَرَ النَّاسَ »^(٣) .

٤٤٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني صفوان بن سليم ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كَانَ يَطْعَمُ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْجَبَانِ^(٤) يَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَأْمُرُ بِهِ .

(١) هذا الأثر بإضافة ما بعده إليه يفيد سنية الاغتسال للعیدین وللجمعة وللوقوف بعرفة وللأحرام وحكمة هذه السنة واضحة ، وهي أن في هذه المواطن يجتمع المسلمون ويتزاحمون ، فينبغي أن يحتفلوا بها وإن استعدوا لها بالنظافة ، ولبس الجديد والتطيب . (٢) برد حبرة بوزن عربة ، وهو ما كان مخططاً موشى من برد الجبل ومنه يستفاد أنه ينبغي أن يلبس الناس للعید فخر ثيابهم وأغلاها . (٣) عمل الأصاحي ، أي ذبحها ، وذكر الناس أي عظمهم وعلمهم ، وآخر الفطر إلى ما بعد الصلاة (٤) الجبان والحياة بالشدید : الصحراء والمقبرة أيضاً لأنها تكون في الصحراء تسمية للنبي ، باسم موضعه ويؤخذ منه أن التذكير بالفطر يوم عيد الفطر سنة والمراد بالأمر هنا ما كان على جهة الذم كما يؤخذ منه ومما بعده أن صلاة العيد في الحياة مستحبة جماعة إذا ضاق المسجد .

٤٤٤ (أخبرنا) إبراهيم بن محمد ، حدثني : محمد بن عجلان ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان إذا غدا إلى المصلي يوم العيد كبر فرفع صوته بالتكبير ^(١) .

٤٤٥ (أخبرنا) إبراهيم بن محمد ، أخبرني : عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان يغدو إلى المصلي يوم الفطر إذا طلعت الشمس فيكبر حتى يأتي المصلي يوم العيد ، ثم يكبر بالمصلي حتى إذا جلس الإمام ترك التكبير .

٤٤٦ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، أن ابن عمر لم يكن يصلي يوم الفطر قبل الصلاة ولا بعدها ^(٢) .

(١) يؤخذ منه استحباب التكبير للعيد ورفع الصوت به ، وعند الشافعية يستحب التكبير ليلتي العيدين وحالة الخروج إلى الصلاة ، وقال القاضي عياض من كبار المالكية التكبير في العيدين في أربعة مواطن في السعي إلى الصلاة إلى حين يخرج الإمام والتكبير في الصلاة وفي الخطبة وبعد الصلاة أما الأول فاختلقوا فيه فاستحب جماعة من السلف فكانوا يكبرون إذا خرجوا حتى يلقوا المصلي يرفعون أصواتهم وبه قال مالك والأوزاعي والشافعي غير أنه زاد استحبابه ليلة العيدين وقال أبو حنيفة يكبر في الخروج للأضحية دون الفطر وخالفه أصحابه فقالوا بقول الجمهور وأما التكبير بتكبير الإمام في الخطبة فمالك يراه وغيره ياباه وأما التكبير في أول صلاة العيد فقال الشافعي هو سبع في الأولى غير تكبيرة الإحرام وخمس في الثانية غير تكبيرة القيام . وقال مالك وأحمد وأبو ثور كذلك لكن سبع في الأولى أحدهن تكبيرة الإحرام وقال الثوري وأبو حنيفة خمس في الأولى وأربع في الثانية بتكبيرة الإحرام والقيام وأما التكبير بعد الصلاة في عيد الأضحية فاختلف في ابتدائه وانتهائه على أقوال كثيرة واختار مالك والشافعي ابتداءه من ظهر يوم النحر وانتهاه صبح آخر أيام التشريق وعند الشافعي قول إلى العصر من آخر أيام التشريق وقول أنه من صبح يوم عرفة إلى عصر آخر أيام التشريق وهو الراجح عند جماعة منهم وعليه العمل في الأمصار . (٢) وهذا دليل على أن صلاة العيد ليس لها سنة قبلية ولا

٤٤٧ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : عمرو بن أبي عمرو عن ابن عمر أنه غَدَا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم العيد إلى المصلى ، ثم رجع إلى بيته لم يصل قبل العيد ولا بعده .

٤٤٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : سعد بن اسحاق ، عن كعب بن عُجْرَة ، عن عبد الملك بن كعب أن كعب بن عُجْرَة لم يصل قبل العيد ولا بعده .

٤٤٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن محمد بن الحنفية ، عن أبيه ، قال : كنا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفِطْرِ والأضْحَى لا نُصَلِّي في المسجد حتى نَأْتِيَ الْمُصَلَّى ، وإذا رجعنا مررنا بالمسجد فصلينا فيه ^(١) .

٤٥٠ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . أخبرني : عدي بن ثابت ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم العيد بالمُصَلَّى لم يصل قبلها ولا بعدها شيئاً ، ثم اقتل ^(٢) إلى النساء فخطبهن قاعاً ،

= بعدية واستدل به مالك على كراهة الصلاة قبل العيد وبعدها وبه قال جماعة من الصحابة والتابعين وقال الشافعي وجماعة من السلف لا كراهة في الصلاة قبلها ولا بعدها وقال الأوراعي وأبو حنيفة لا تكره بعدها وتكره قبلها ولا حجة في الحديث لمن كرهها لأن تركه صلى الله عليه وسلم الصلاة قبلها وبعدها لا يلزم منه كراهتها ولا يثبت المنع إلا بدليل .
 (١) يفهم من هذا الحديث أن من قال بكراهة الصلاة بعد العيد يخص ذلك بأدائها في المصلى ويبيحه في المسجد وقد يكون فيه دليل للحنفية لعدم كراهتهم الصلاة بعد العيد .
 (٢) اقتل : انصرف .

وأمر بالصدقة ، قال : فجعل النساء يتصدقن بالقرط وأشباهه ^(١).

٥١ : (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِي قَالَ : سَمِعْتُ عَطَاءَ ابْنَ أَبِي رَبَاحٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ : أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ ، ثُمَّ خَطَبَ ، فَرَأَى أَنَّهُ لَمْ يُسْمِعِ النِّسَاءَ ، فَأَتَاهُنَّ ، فَذَكَرَهُنَّ وَوَعظَهُنَّ ، وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ وَمَعَهُ بِلَالٌ قَائِلٌ بِثَوْبِهِ هَكَذَا ، فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تَلْقَى الْخُرْصَ وَالشَّيْءَ ^(٢).

٥٢ : (أخبرنا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي : أَبُو بَكْرٍ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ

(١) إِيْمَاتُوجُهُ الرُّسُولُ جَعَلَ الْخُطْبَةَ إِلَيْهِنَّ وَوَعظَهُنَّ لِأَنَّهُنَّ لَمْ يَسْمَعْنَ خُطْبَتَهُ لِأَنَّهُنَّ فِي آخِرِ الصُّفُوفِ وَبِفَهْمٍ مِنْهُ اسْتَحْبَابَ وَعِظَ النِّسَاءِ وَتَذَكِيرَهُنَّ الْآخِرَةَ وَحَثْنَهُنَّ عَلَى الصَّدَقَةِ وَهَذَا إِذَا لَمْ يَنْتَبِ عَلَى ذَلِكَ مُفْسِدَةٌ وَخَوْفٌ عَلَى الْوَاعِظِ أَوْ الْمَوْعُوظِ وَفِيهِ جَوَازُ تَصَدُّقِ الْمَرْأَةِ مِنْ مَالِهَا بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا بِالْفَقْدِ مَا بَلَغَتْ .

(٢) فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَائِلُ ثَوْبِهِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ الْعَرَبُ يَعْمَلُ الْقَوْلَ عِبَارَةً عَنْ جَمِيعِ الْأَفْعَالِ وَتَطْلُقُهُ عَلَى غَيْرِ الْكَلَامِ فَتَقُولُ قَالَ يَبْدُو أَيُّ أَخَذَ وَقَالَ رَجُلُهُ أَيُّ مَشَى قَالَ انْشَاعَرُ وَقَالَتْ لَهُ الْعَيْنَانُ سَمِعًا وَطَاعَةً . أَيُّ أَوْمَأَتْ وَقَالَ ثَوْبُهُ أَيُّ رَفَعَهُ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى الْخَبَرِ أَوْ عَلَى هَذَا فَمَنْ قَائِلُ ثَوْبِهِ رَافِعٌ بِهِ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى بَاسِطُ ثَوْبِهِ وَهِيَ مُفسَّرَةٌ بِرِوَايَتِنَا - وَالْخُرْصُ يَضُمُّ فَسَكُونٌ وَتَكْسِرُ فَسَكُونٌ أَيْضًا الْحَلْقَةُ الصَّغِيرَةُ مِنَ الْحَلِيِّ وَهُوَ مَنْ حَلَى الْأُذُنَ وَفِيهِ مَا فِي سَابِقِهِ مِنْ جَوَازِ تَصَدُّقِ الْمَرْأَةِ بِمَا شَاءَتْ مِنْ مَالِهَا بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا وَهُوَ مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ وَقَيْدُ مَالِكٍ ذَلِكَ بِمَا يَخْرُجُ مِنْ ثَلَاثِ مَالِهَا وَمَنْعُ مَا زَادَ بِغَيْرِ إِذْنِهِ وَقَدْ ظَنَنْتُ أَنَّ دَلِيلَ مَالِكٍ عَلَى مَذْهَبِهِ هَذَا وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى خُرُوجِ النِّسَاءِ لِصَلَاةِ الْعَبِيدِ وَقَصْرِ الشَّافِعِيَّةِ هَذَا عَلَى غَيْرِ ذَوَاتِ الْحَيْثَاتِ وَالْمُسْتَحْسِنَاتِ وَأَجَابُوا بِأَنَّ الْمَفْسِدَةَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ كَانَتْ مَأْمُونَةً خِلَافَ الْآنِ وَلِهَذَا صَحَّحَ عَنْ عَائِشَةَ قَوْلَهَا لَوْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ مَا أَحْدَثَ النِّسَاءُ لَمَنْعَهُنَّ الْمَسَاجِدَ إلَخَ قَالَ الْقَاضِي عِيَاضٌ وَاخْتَلَفَ السَّابِقُ فِي خُرُوجِهِنَّ لِلْعَبِيدِ فَرَأَى جَمَاعَةٌ ذَلِكَ حَقًّا عَلَيْهِنَّ مِنْهُمْ أَبُو بَكْرٍ وَعَلِيٌّ وَابْنُ عُمَرَ وَغَيْرُهُمْ وَمِنْهُمْ مَنْ مَنَعَهُنَّ ذَلِكَ مِنْهُنَّ عُرُوءٌ وَالْقَاسِمُ وَمَالِكٌ وَأَبُو يُونُسَ وَأَجَازُهُ أَبُو حَنِيفَةَ مَرَّةً وَمَنْعَهُ مَرَّةً .

عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر، وعمر كانوا يصلون في العيد قبل الخطبة^(١).

٤٥٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد، حدثني : عمر بن نافع، عن أبيه، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان مثله.

٤٥٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد، حدثني : داود بن الحصين، عن عبد الله بن يزيد الخطمي أن النبي صلى الله عليه وسلم، وأبا بكر، وعمر، وعثمان كانوا يبدئون بالصلاة قبل الخطبة حتى قدم معاوية، فقدم معاوية الخطبة.

٤٥٥ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد، حدثني : محمد بن عجلان، عن عياض ابن عبد الله بن سعد بن أبي سرح أن أبا سعيد الخدري قال : أرسل إلي مروان وإلى رجل قد سمأه، فشي بنا حتى أتى المصلى، فذهب ليصعد، فحيذته^(٢) إلى، فقال : يا أبا سعيد اترك الذي تعلم، فهتفت ثلاث مرات، وقلت : والله لا تأتون إلا شرا منه.

(١) فيه دليل على أن خطبة العيد بعد الصلاة وهو المتفق عليه وهو فعل النبي والخلفاء الراشدين من بعده إلا ما روى أن عثمان في شطر خلافته الأخير قدم الخطبة لأنه رأى من الناس من تفوته الصلاة وقيل إن أول من قدمها معاوية وقيل مروان بالمدينة وقيل زياد بالبصرة في خلافة معاوية (٢) حيذته بمعنى جذبته ومعنى الحديث أن أبا سعيد رأى مروان يريد البدء بالخطبة وتقديعها على الصلاة كما فعل معاوية فحاول منعه من ذلك فلم يطاقوه فثلا ترك ما تعلم فقال أبو سعيد لا تفعلون إلا شرا منه كرر ذلك ثلاثا - وفي مسلم لا تأتون بخير مما أعلم لأن الذي يعلم هو طريق النبي ولا يكون غيره خيرا منه وفي رواية البخاري أنه صلى معه وكلمه في ذلك بعد الصلاة وهذا دليل على صحة الصلاة بعد الخطبة ولولا ذلك مناصلاها منه وانفق أصحاب الشافعي على أنه لو قدم الخطبة على الصلاة صحت ولكنه يكون =

٥٦ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : زيد بن أسلم ، عن عياض
ابن عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، عن أبي سعيد الخدري قال : كان النبي
صلى الله عليه وسلم يُصلي يوم الفطر والأضحي قبل الخطبة .

٥٧ (أخبرنا) إبراهيم بن محمد ، حدثني : جعفر بن محمد أن النبي صلى الله
عليه وسلم ، وأبا بكر ، وعمر كبروا في العيدين والاستسقاء سبعا أو خمسا^(١)
وصلوا قبل الخطبة وجهرُوا بالقراءة .

٥٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : جعفر ، عن أبيه ، عن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه أنه كبر في العيدين والاستسقاء سبعا وخمسا
وجهرَ بالقراءة .

٥٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : اسحاق بن عبد الله ، عن عثمان
ابن عروة ، عن أبيه أن أبا أيوب وزيد بن ثابت أمرا مروان أن يكبر في
صلاة العيدين سبعا وخمسا .

٦٠ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع مولى ابن عمر قال : شهدت الأضحي

== تاركاً السنة مفتوحة للفضيلة بخلاف خطبة الجمعة فإنه يشترط لصحة الصلاة تقديمها لأن خطبة
الجمعة واجبة وخطبة العيد مندوبة وفيه دليل كثيرة من الأحاديث السابقة لمن قال باستحباب
صلاة العيد في الصلوات وأن ذلك أفضل من أدائها في المسجد وعند الشافعية وجهان أحدهما
مواظقة الجمهور وتفضيل الصحراء ، والآخر تفضيل أدائها في المسجد وهو الأصح عندهم إلا أن
ضاق المسجد قالوا وانما خرج النبي إلى الصلوة اضيق المسجد . (١) قوله أو خمسا إما أن
تكون أو بمعنى الواو ويؤيد ذلك الأحاديث التي تليه أو تكون الألف زائدة من التصحيف وبهذين
الحدثين أخذ الشافعي في عدد التكبير كما سبق .

والفطر مع أبي هريرة رضي الله عنه يُكَبِّرُ في الركعة الأولى سَبْعَ تكبيرات قبل القراءة وفي الآخرة خمس تكبيرات قبل القراءة .

٤٦١ (أخبرنا) : مالك ، عن ضَمْرَةَ بن سَعِيدٍ المازني ، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عبد الله ابن عُتْبَةَ أن عُمَرَ بن الخطاب سأل أبا واقد الليثي ماذا كانت يقرأ به النبي صلى الله عليه وسلم في الأضحية والفطر ، فقال : كان يقرأ بأَقْفَ والقُرْآنَ المجيد ، واقتربت الساعةُ وأنشأَ القمرُ ^(١) .

٤٦٢ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرني : هشامُ بن حَسَّانَ ، عن ابن سيرين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطُبُ على راحلته ^(٢) بعد ما ينصرف من الصلاة يوم الفطر والنحر .

٤٦٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله عن إبراهيم بن عبد الله ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عُتْبَةَ قال : السُّنَّةُ أن يخطُبَ الإمامُ في العيدين خطبتين يفصل بينهما بخلوس .

(١) ومن هذا الحديث يؤخذ أن القراءة بهاتين السورتين في العيدين سنة ، وإنما آثرهما صلى الله عليه وسلم على غيرها من السور لما اشتملتا عليه من أخبار البعث والقرون الماضية وإهلاك المكذبين . فأن قيل : كيف سأل عمر أبا واقد عن أمر كهذا فعه مرارا ، قلنا أنه ليس بعسفا أن يقرأ عليه اللسان لكثرة مشاغله وأعماله فأراد أن يستثب ، أو أراد أعلام الناس هذا الحكم بهذا الأسلوب الجليل .
(٢) الراحة من الأبل البعير القوي على الأسفار والأعمال الذكر والأنثى فيه سواء والهاء فيه المبالغة وهي التي يختارها الرجل لركوبه وإرتحاله على النجاة ونعام الخلق وحسن المنظر حتى يتميز بين الأبل بذلك وإنما خطب على راحلته في الصلوة ليعلم الصالحين بارتفاعه على ظهر الرحلة

٤٦٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : إبراهيم بن عتبة ، عن عُمَرَ
ابن عبد العزيز قال : اجتمع عيدان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال :
« مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجْلِسَ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ ^(١) فليجلس في غير حَرَج » .
٤٦٥ (أخبرنا) : مالك بن أنس ، عن ابن شهاب ، عن أبي عبيد مولى ابن
أزهر قال : شهدت العيد مع عثمان بن عفان ، فجاء فصلي ، ثم انصرف ،
فخطب ، فقال : إنه قد اجتمع لكم في يومكم هذا عيدان ، فمن أحب من
أهل العالية أن ينتظر الجمعة فلينتظرها ، ومن أحب أن يرجع فليرجع فقد
أذنت له .

٤٦٦ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، أخبرنا خالد بن رباح ، عن المطلب
ابن عبد الله بن حنطب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغدو يوم العيد إلى
المصلى من الطريق الأعظم ، فإذا رجع رجع من الطريق الأخرى على دار
عمار بن ياسر ^(٢) .

٤٦٧ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : معاذ بن عبد الرحمن التميمي ،
عن أبيه ، عن جده أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجع من المصلى في يوم

(١) في الأسان والمعالي أما كن بأعلى أرض المدينة على أربعة أميال وابعدها
من جهة نجد تمسانية وأراد بالمعبد من هنا الجمعة والعيد فخبرهم بين أن يبقوا إلى صلاة
الجمعة أو يعودوا إلى بلادهم وكأنه رأى ألا يشق عليهم بحسبهم عن العودة إلى بلادهم البعيدة
في مثل هذا اليوم إلى ما بعد صلاة الجمعة بعد أن صلوا العيد ولذا قال فليجلس في غير حرج
أي في غير مشقة (٢) والحكمة في أن يعود من طريق آخر أن يشهد له الطريقان فيتضاعف
نوابه هذا الذي ذكروا ولعل الحكمة في تعدد الطريق الرغبة في أن يقابل أكبر عدد
من إخوانه المسلمين ويأدبهم بحجة العيد .

عيد وسلك على التتار من أسفل السوق حتى إذا كان عند مسجد الأعرج
الذي عند موضع البركة التي بالسوق قام واستقبل فجع^(١) أسلم ، فدعا ،
ثم انصرف .

الباب الثالث عشر في الأضاحي^(٢)

٤٦٨ (أخبرنا) : سفيان . أنبأنا : عبد الرحمن بن محمد ، عن سعيد بن المسيب
عن أم سلمة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل العشر ،
فأراد أحدكم أن يضحي فلا يحسن من شعره ولا من بشره شيئا^(٣) .
٤٦٩ (أخبرنا) : اسماعيل بن إبراهيم بن علي ، عن عبد العزيز بن صهيب ،

(١) الفج يفتح فتشديد : الطريق الواسع كما في النهاية ، وفي الفاموس : الطريق
الواسع بين جبلين ، وفي غير الطريق في الجبل أو مطلقا ، وجمعه خاج - وفج
اسم الذي معنا مكان خاص لم أحد من عرف به ، وقوله فدعا تأنس في بعض النسخ
دون بعض . (٣) الأضاحي : بتشديد الياء وتخفيفها : جمع أضحية بضم الهمزة ،
أو كسرهما وسكون الصاد وتشديد الياء ويقال أيضا الضحايا جمع ضحية والأضحي جمع أضحية
وهي ما يذبح في العيد الأكبر تقربا إلى الله . (٢) وفي رواية فلا يأخذن شعرا ولا يملحن
ظفرا . وظاهر الحديث حرمة أخذ شيء من الشعر والأظفار على من يريد التضحية في شهر
ذي الحجة إلى أن يضحي حيث يحد له ذلك أما قبل التضحية فذلك محرم عليه وبه أخذ سعيد بن
المسيب وربيعة وأحمد وإسحاق وداود وبعض أصحاب الشافعي وقال الشافعي وأصحابه الآخرون
هو مكروه كراهة تنزيهية وليس بمحرام وقال أبو حنيفة لا يكره وعن مالك روايات أحداها
لا يحرم وثانيتها يكره وثالثتها يحرم في التطوع دون الواجب ودليل من حرم هذا الحديث ،
واحتج الشافعي والآخرون بحديث عائشة قالت كنت أفعل ففلائذ هدى رسول الله ثم يقلده
ويبعث به ولا يحرم عليه شيء أحله الله حتى ينحر هديه ورواه البخاري ومسلم . قال الشافعي
البعث بالهدي أكثر من إرادة التضحية فدل على أنه لا يحرم ذلك وحمل أحاديث النهي على =

عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم ضحى بكبشَيْنِ أملحين^(١).
 ٤٧٠ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن الزهري ، عن أبي عبيد مولى ابن زهر
 قال : شهدت العيد مع علي بن أبي طالب ، فسمعتة يقول : لا يأكلن أحدكم
 لحم نُسك بعد ثلاث .

٤٧١ (أخبرنا) : الثقة ، عن معمر ، عن الزهري ، عن أبي عبيد ، عن علي
 أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يأكلن أحدكم لحم نُسك^(٢) »
 بعد ثلاث .

== كراهة التزوية ويشمل النهي إزالة الظفر بتقليم أو كسر أو غيره وإزالة الشعر بحلق
 وتقصير وتنف وإحراق وأخذ بنورة ويستوى في ذلك شعر الأبط والشارب والمائة والرأس
 وغير ذلك - والحسكة في هذا النهي أن يبقى كامل الأجزاء ليعتق من النار وقيل إرادة
 التشبه بالحرم ورد هذا بأنه لا يعزل النساء ولا يترك الطيب واللباس وغير ذلك مما يتركه الحرم
 (١) الكبش : الذكر من الضأن إذا دخل في سنة الثانية والأملح خالص البياض وقيل
 للشوب بياضه بسواد أو حمرة والأقرن الذي له قرنان والحديث ظاهر في استحباب ذبح
 الأقرن ذي القرنين سابقاً وليس بمنوع ذبح غير الأقرن وهو الأجم وإن كان خلاف
 الأولى وإنما مكسور القرن فلاتي ، في ذبحه عند الحنفية والشافعية والجمهور وكرهه مالك
 إذا كان دامياً وظاهر من الحديث جواز أن يضحي الإنسان بأكثر من ضحية واحدة
 لانه زيادة خير ونفع للفقراء . (٢) النُسك بضم نين جمع نسكة وهي الذبيحة وقوله
 بعد ثلاث أي ليل أو أيام كما في الروايات في مسلم وهذا الحديث وسابقه يفيدان بظاهرهما
 حرمة الأكل من الضحية بعد ثلاث وبذلك أخذ ابن عمر فكان لا يأكل منها بعد ثلاث
 ووافقه قوم على ذلك وقالوا يحرم إمساك لحوم الأضاحي والأكل منها بعد ثلاث وحكم
 التحريم باق عندهم ورأى جماهير العلماء إباحة الأكل منها وإمساكها بعد الثلاث لأن النهي
 منسوخ بالحديث الآي وهو من نسخ السنة بالسنة وقيل أن الحل ليس مصلوفاً للتبذير بل
 أن الحرمة كانت لعبادة فلما زالت زال الحكم لحديث عائشة وبعضهم يرى أن النهي كان

٤٧٢ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نهى عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث . ثم قال لهم بعد ذلك : « كلوا وتزودوا وادخروا » .

٤٧٣ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر ، عن عبد الله بن واقد ابن عبد الله أنه قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث » . قال عبد الله بن أبي بكر فذكرت ذلك لعمرة فقالت : صدقت سمعت عائشة تقول : دفت ناس من أهل البادية حضرت الأضحى في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ادخروا لثلاث ، وتصدقوا بما بقي » . قالت : فلما كان بعد ذلك قيل يا رسول الله : لقد كان الناس ينتفعون من ضحاياهم ، يُجسِدُونَ فيها الوذك ، ويتخذون منها الأسقية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما ذاك أو كما قال . قالوا يا رسول الله : نهيت عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما نهيتكم من أجل الله آفة التي دفت حضرت الأضحى ، فكلوا وادخروا وتصدقوا » .^(١)

== للكره لا التحريم والكره باقية إلى اليوم . والصحيح نسخ النهي مطلقاً وأنه لم يبق تحريم ولا كراهة فيباح الآن الادخار فوق ثلاث والأكل إلى الوقت الذي يريد .

(١) هذا تصريح بزوال النهي عن ادخارها فوق ثلاثة أيام وفيه الأمر بالصدقة منها والأمر بالأكل فأما الصدقة منها فواجبة عند الشافعية بما يطلق عليه اسم الصدقة ويستحب أن يكون معظمها وأدنى الكمال عندهم أن يأكل الثلث ويتصدق بالثلث ويهدي الثلث وهناك قول بالصدق بالصف وأكل النصف وهذا في قدر أدنى الكمال في الاستحباب ==

٤٧٤ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن إبراهيم بن ميسرة قال : سمعت أنس ابن مالك يقول : إنا لنذبح ما يشاء الله من ضحايانا ، ثم نزود ببقيتها إلى البصرة .

البناء الرابع عشر في صلاة الخوف

٤٧٥ (أخبرنا) : مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن ابن عباس قال : خُسِفَت ^(١) الشمس ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحكى ابن عباس أن صلاته كانت ركعتين في كل ركعة ركعتان ، ثم خطبهم ، فقال : « إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، لَا يُخْسَفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى » .

٤٧٦ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : عبد الله بن أبي بكر بن محمد ابن عمرو بن حزم ، عن الحسن ، عن ابن عباس : أَنَّ الْقَمَرَ كَسَفَ وَإِنْ

سُفِيَتْ الْأَعْرَاءُ ، وَجَعَلَتْهُ الصَّدَقَةُ بِمَا يَفْقَعُ عَلَيْهِ الْإِسْمُ وَأَمَّا الْأَكْلُ فَسُتَحَبُّ وَلَا يَحِبُّ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَالْمَالِكِ كَأَنَّهُ لَا مَا حَكَى عَنْ حُضْرِ السَّلَامِ أَنَّهُ أَوْحَى الْأَكْلَ مِنْهَا أَخَذَ بِظَاهِرِ هَذَا الْحَدِيثِ فِي الْأَمْرِ بِالْأَكْلِ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى فَكُلُوا مِنْهَا وَحَمَلِ الْخَبَرُ هَذَا الْأَمْرَ عَلَى التَّدْبِ أَوْ الْإِثَابَةِ هَذَا وَمَعْنَى دَفِّ بَيْتِهِ فَتَشْدِيدُ : حَصْرُ وَمَعْنَى يَحْمِلُونَ الْوَدَّ فَالْوَدَّ الْبُهْنُ وَجَمَلُهُ أَوْ أَجْمَالُهُ إِذَا بَتَتْ أَيْ يَلْبَسُونَ دَهْنًا لِيُفَرِّمُوا بِهِ وَيَحْمِلُونَ بَيْتَهُ الْيَاءُ مِنْ حَمَلٍ مَعَ كَسْرِ اللَّيْمِ وَضَمِّ الْأَوْضَمِّ الْيَاءُ ، وَكَسْرُ اللَّيْمِ مِنْ أَهْمَلٍ وَكَلَامُهُ بِمَعْنَى أَدَابٍ - وَالدَّافَةُ : بِتَشْدِيدِ الْقَاءِ قَوْمٌ يَسِيرُونَ جَمِيعًا سَبْرًا حَفِيفًا وَدَاوَهُ الْأَعْرَابُ مِنْ يَرُدُّهُمْ الْأَمْصَارُ .

(١) حُسِفَ الْقَمَرُ بِالْبَاءِ لِلْمَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ قُلْ ابْنُ الْأَثَرِ وَقَدْ وَرَدَ الْحُسُوفُ فِي الْحَدِيثِ كَثِيرًا لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَهَا فِي اللَّغَةِ الْكُسُوفُ لَا الْحُسُوفُ فَمَا بِإِطْلَاقِهِ فِي مِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ فَتَغْلِبُ لِلْقَمَرِ عَلَى الشَّمْسِ لِكَبَرِهِ وَتَأْنِيثِ الشَّمْسِ .

عباس بالبصرة : أخرج ابن عباس . فصلى بنا ركعتين ، في كل ركعة ركعتان ثم ركب ، فخطبنا ، فقال : إنما صليتُ كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ، وقال : إنما الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا يُخسفان لموت أحدٍ ولا لحياته ، فإذا رأيتم شيئاً منها كاسفاً ، فليكن فزعكم إلى ذكر الله عز وجل ^(١) .

وقد أورد الأعمم هذا الحديث بهذا اللفظ في موضع آخر إلا أن هناك « فإذا رأيتم منها شيئاً خاسفاً فليكن فزعكم إلى الله عز وجل » .

٥٧٧ : (أخبرنا) : مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن عبد الله بن عباس قال : خسفت الشمس ، فصلى رسول الله صلى الله عليه

(١) فيه وفيما قبله بعده بيان صلاة الكسوف والخسوف وإنها ركعتان في كل ركعة ركعتان على خلاف اليهود في الصلوات الأخرى وفي آخر الباب أنها ركعتان في كل ركعة ثلاث ركعات وذكر مسلم في رواية عن عائشة وعن ابن عباس وعن جابر ركعتين في كل ركعة ثلاث ركعات . قال الحفاظ والروايات الأول أسع وروايتها أحفظ وأضبط وقال جماعة أن منشأ اختلاف هذه الروايات اختلاف حل الكسوف وتأخر الجلائه طويلاً أو قصيراً وأجمع العلماء على أنها سنة ويسن أدائها جماعة عند الجمهور ومالك والشافعي وأحمد وقال العراقيون قراذي والذي عليه الجمهور في صفتها أنها ركعتان في كل ركعة ركعتان وسجدة تان في كل ركعة سواء طال الكسوف أم قصر . بذلك قول الجمهور ومنهم مالك والليث وأحمد وقال الحنفية ركعتان في كل ركعة ركوع واحد وسجودان كأنما عملاً بأحاديث أخر . وإنما انهمم الرسول إلى أن الخسوف والكسوف آيتان من آيات الله لأنهم كما سبق في زعموا أن الشمس لما كسفت يوم موت إبراهيم عليه صلى الله عليه وسلم إنها كسفت لموته فأراهم خطأهم في ذلك وقال إنهما لا يخسفان لموت أحدٍ كما كانا من كان وإنما هما آيتان يخوف الله بهما عباده فينبغي الرجوع إليه سبحانه والضرعة إليه أن يكشف الله ما حل بهما في مثل هذه الأوقات وموعد خطبنا تشهرونا بأن الخطبة سنة في هذه الصلاة .

وسلم والناس معه ، فقام قياماً طويلاً ، قال نحواً من سورة البقرة ، ثم ركع
ركوعاً طويلاً ، ثم رفع ، فقام قياماً طويلاً ، وهو دون القيام الأول ، ثم ركع
ركوعاً طويلاً ، وهو دون الركوع الأول ، ثم سجد ثم قام قياماً طويلاً وهو
دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الأول . ثم رفع فقام
قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعاً طويلاً . وهو دون
الركوع الأول ، ثم سجد ثم انصرف ، وقد نجات الشمس ، فقال : « إن
الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا يُخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا
رأيتم ذلك فاذكروا الله . قالوا يا رسول الله : رأيك تناولت في مقامك
شيئاً ثم رأيك كأنك تكفكت^(١) » ، قال : إني رأيت أو أريت الجنة .
فتناولت منها عنقوداً ، ولو أخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا ، ورأيت أو
أريت النار ، فلم أركأ يوم منظرأ ، ورأيت أكثر أهلها النساء . قالوا : لم
يا رسول الله ؟ قال : يكفهن . قيل أيسكفرن بالله ، قال : يكفرن
العشير^(٢) ، ويكفرن الإحسان ، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر . ثم رأت
منك شيئاً ، قالت : ما رأيت منك خيراً قط . »

(١) تكفكت بمعنى تأخرت ، وفي رواية : كففت كما في مسلم . وقوله : تناولت
منها عنقوداً ، معناه أردت أن أتأوله ، وحاولت ذلك بدليل ما رواه مسلم ، إذ قال لقد
رأيتني أريد أن آخذ قطرة من الجنة ، وفي رواية أخرى في مسلم تناولت منها قطرة
فصرت يدي عنه . (٢) العشير العائش كالزوج ، وغيره ، هكذا قال النووي ،
وفي اللسان والعشيرة العائش والقريب والصديق ، وعشير المرأة زوجها ، لأنه
يعاشرها وتعاشره كالصديق والمصدق والحديث ظاهر في جعود النساء إحصان أزواجهن
إلهن عند أول هفوة أو إساءة وهذا الخذف أعصابهن وسرعة تأثرهن .

٤٧٨ : (أخبرنا) : الثقة ، عن مَعْمَرٍ ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن كثير بن عباس
ابن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في كدوف الشمس
ركعتين في كل ركعة ركعتان .

٤٧٩ : (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن حمزة ، عن عائشة قالت
خسفت الشمس . فصلى النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين في كل
ركعة ركعتان .

٤٨٠ : (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن حمزة ، عن عائشة ، عن
النبي صلى الله عليه وسلم أن الشمس كُسِفَتْ . فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم . فوصفت صلاته ركعتين في كل ركعة ركعتان .

٤٨١ : (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة
رضي الله تعالى عنها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

٤٨٢ : (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثني : أبو سهيل نافع ، عن أبي قلابة
عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

٤٨٣ : (أخبرنا) : سفيان ، عن اسماعيل بن أبي خالد ، عن قيس بن أبي
حازم ، عن ابن مسعود الأنصاري قال : انكسفت الشمس يوم مات
إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الناس : انكسفت الشمس
لموت إبراهيم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الشمس والقمر آيتان
من آيات الله تعالى لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك
فافزعوا إلى ذكر الله تعالى وإلى الصلاة » .

٤٨٤ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، حدثني : عبد الله بن أبي بكر ، عن عمرو ، أو عن صفوان أن عبد الله بن صفوان قال : رأيت ابن عباس صلى على ظهر زمزم نخسوف الشمس والقمر ركعتين ، في كل ركعتين ركعتان (١).

٤٨٥ (أخبرنا) : سفيان ، عن سليمان الأحول يقول : سمعت طلوسا يقول : خسفت الشمس ، فصلى بنا ابن عباس في ضفة زمزم ست ركعات ثم أربع سجادات .

(١) قوله صلى الخسوف الشمس والقمر أي لهذا مرة ولذا أخرى إذ أن وقوعهما مختلف فالخسوف بالليل والكسوف بالنهار هذا وقد ورد الخسوف في الحديث كثيرا للشمس والمعروف لها في اللغة الكسوف فأما إطلاقه في مثل هذا الحديث فتغليبا للقمر على الشمس لتدكيره وتأنيسها والمعاوضة أيضا فإنه قد جاء في رواية أخرى أن الشمس والقمر لا يتكسبان موت أحد وإنما إطلاق الخسوف على الشمس منفردة في الحديث الآتي عقب هذا فلاشتراك الخسوف والكسوف في معنى ذهاب نورهما وظلامهما والحاصل أنه ذكر في الحديث ذكر الكسوف والخسوف للشمس والقمر فرواه جماعة فيهما في الكسوف ورواه جماعة فيهما بالخاء ورواه جماعة في الشمس بالكاف وفي القمر بالخاء والكثير في اللغة وهو اختيار الفراء أن الكسوف للشمس والخسوف للقمر والفعل من كل منهما مبنى للمعلوم والمجهول . تقول كسفت الشمس وكسفها الله فانكسفت وكذلك خسف القمر وخسف الله فانخسف وكلمة ظهر في قوله صلى ظهر زمزم زائدة كما في قوله خير الصدقة ما كان عن ظهر غني أشباعا للكلام وتمكيذا والراء واقه أعلم صلى قريبا منها كما يقال فعدا على النهر أي بجواربه وعلى البئر أي بجوارها وكما جاء في الحديث التالي صلى بنا على ضفة زمزم والصفة بالفتح والكسر الجانب وبين الحديثين اختلاف في عدد الركعات ففي الأول في كل ركعة ركعتان وفي الثاني في كل ركعة ثلاث ركعات ولعل منشأ هذا الاختلاف تكرار صلاته فصلاها مرتين ركع في إحداهما ركعتين في كل ركعة وركع في الأخرى ثلاث ركعات في كل ركعة .

الكتاب الخامس عشر في صلاة الاستسقاء

٤٨٦ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم أنه سمع عباد بن تميم يقول : سمعتُ عبد الله بن زيد المازني يقول : خرج رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى ، فاستسقى ، فحول رداءه حين استقبال القبلة (١) .

٤٨٧ (أخبرنا) : سفيان . حدثنا : عبد الله بن أبي بكر ، سمعت عباد بن تميم يخبر عن عمه عبد الله بن زيد المازني يقول : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى يستسقى فاستقبل القبلة ، وحول رداءه وصلى ركعتين .

٤٨٨ (أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد الدراوردي ، عن ثمار بن غزيرة ، عن عباد بن تميم قال : استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خيصة له (٢) سوداء ، فأراد أن يأخذ بأسفلها ، فيجعلها أعلاه ، فلما ثقلت عليه قلبها على عاتقه .

٤٨٩ (أخبرنا) : من لا أتهم ، عن صالح مولى التوامة ، عن ابن عباس أن

(١) في بعض الروايات : حول رداءه وجعل عطفه الأيمن على عاتقه الأيسر وعطفه الأيسر على عاتقه الأيمن ، والعطف يوزن كتاب الرداء وقد فُرت هذه الزيادة ما أهم في روايتنا من تحويل الرداء وفي الحديث استحباب الخروج للاستسقاء إلى الصحراء لأنه أبلغ في التواضع ولأنها أوسع للناس لأنه يحضر الناس بكثرة فلا يسهم الجامع وفيه استحباب تحويل الرداء في أمثاتها للاستسقاء والتحويل للتفاؤل بتغير الحال من جذب إلى خصب وهو دليل للشاقى ومالك وأحمد على استحباب التحويل وخالف فيه أبو حنيفة (٢) الخيصة بالفتح ثوب من خز أو صوف له أعلام .

رسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى بالمصلى فصلى ركعتين^(١) .
 ٤٩٠ (أخبرنا) : مالك ، عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر ، عن أنس
 ابن مالك ، قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال :
 يا رسول الله : هلكت المواشي وتقطعت السبل فادع الله ، فدعا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، فمطرونا من الجمعة إلى الجمعة . قال : فجاء رجل إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله : تهدمت البيوت ، وتقطعت السبل ،
 وهلكت المواشي ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « اللهم على
 رؤس الجبال والآكام^(٢) وبطون الأودية ، ومنابت الشجر » فأنجابت عن
 المدينة انجياب الثوب .

٤٩١ (أخبرنا) : من لا أشهم^(٣) ، عن سليمان بن عبد الله بن عويمر الأسلمي ،
 عن عروة بن الزبير ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : أصاب الناس سنة
 شديدة^(٤) على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأى بهم يهودى ، فقال :

(١) فيه دليل للجماهير على سنية الصلاة للاستسقاء وحالف في ذلك أبو حنيفة وتعلق
 بأحاديث الاستسقاء التي لا صلاة فيها . وقال الجمهور : إن الأحاديث التي ليس فيها ذكر
 للصلاة بعضها محمول على نسيان الراوى . ومعضها كان في الخطبة للجمعة ، وأعقبه صلاة
 الجمعة فاكتمى بها . (٢) الآكام جمع أكم ، وهو جمع أكمة ، وهي الراية ، أى
 الأرض المرتفعة ، والوادي المخرج بين الجبال ، أو التلال وانجابت : انكشفت وزالت .
 وقوله انجياب الثوب ، أى عن الجسم فعبر ، وكذلك تربت السماء بعد زوال السحب .
 (٣) قال الربيع من سليمان يريد به إبراهيم بن أبي يحيى ، وثقه الامام الشافعى
 والثورى ويحيى بن آدم ، وطعن فيه غيرهم توفي سنة ١٨٤ .
 (٤) السنة : الجندب . يقال : أخذتهم السنة إذا أجذبوا ، ويحبل إلى أن

أما والله لو شاء صاحبكم لَطَرَّتم ما شئتم ، ولكنه لا يحب ذلك ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقول اليهودي ، فقال : « أوقد قال ذلك ؟ قالوا : نعم ، قال : اني لأستنصر بالسنة على أهل نجد ، وإنى لأرى السحاب خارجة من العنان ^(١) فأكرهها موعدهم يوم كذا أستسقي لكم » قال : فلما كان ذلك اليوم غدا الناس ، فما تفرقوا حتى أمطروا ما شاءوا ، فما أفلعت السماء جمعة . ٩٢ : (أخبرنا) : من لا أشهم ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول صلى الله عليه وسلم قال : « ليس السنة بالألم تطروا ، ولكن السنة بأن تطروا ثم تطروا ولا تثبت الأرض شيئا » ^(٢) . ٩٣ : (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . حدثنا سليمان ، عن المنهال بن عمرو بن

اليهودي قال ما قل سخرية رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه يقول لماذا لا يكشف عنكم الضر ما دام رسولا لكم من عدا الله وقد نقض الله سخريته وأبد رسوله فاستجاب دعاءه وبعث إليهم المطر الذي استمر جمعة وإنما استنصر صلى الله عليه وسلم بالجذب على أهل نجد لعنادهم وتعذرهم ولا ريب أن الناس كثير والرجوع إلى الله إذا نزل بهم البلاء وأنجدت عليهم البلاد أما ماداموا مغفورين نعمة فهم في عدة عنه بلذاتهم وشهواتهم إلا من حصم الله وقيل ما هم ومصدق هذا قوله تعالى « وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما الآية » . (١) العنان بالفتح هو عنان السماء أي جانبها والسماء في قوله أفلعت السماء هي المطر وأفلع أي سار وتركهم والمعنى أن المطر استمر يزل عليهم جمعة وهي معجزة لرسول صلوات الله عليه . (٢) أي أن الجذب والقحط الشديدين أن تطر الأرض مطرا كثيرا واسكنها لا تثبت أما احتباس المطر فمفهوم من ذلك يكبر لأن العبيد إذا توسلوا إلى الله أفندهم بسوق المطر إليهم لما الظامة الكبرى فهي أن تسقط الأمطار ولا تثبت الأرض يذكروهم بنعم الله ويخوفهم غضبه ونقمته فإنه إن شاء أجديت الأرض فلا يجمع فيها المطر فإنوا جوعا كأنه يقول فاذكروا أن أرزاقكم بيد الله وإن أنبات الأرض بمشيئته فاعرفوا له فضله وخافوا عذابه وغضبه .

قيس بن سكين عن عبد الله بن مسعود قال : إن الله يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتَحْمِلُ الْمَاءَ مِنْ السَّمَاءِ ثُمَّ تَمْرُ فِي السَّحَابِ حَتَّى يَدْرُكَ كَأَنَّهُ دُرٌّ اللَّقْمَةُ ثُمَّ تُمَطَّرُ^(١).

٤٩٤ (أخبرنا) : من لا أتهم ، عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه أن الناس مُطِرُوا ذاتَ لَيْلَةٍ فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَا عَلَيْهِمْ قَالَ : « مَا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ بُقْعَةٌ إِلَّا وَقَدْ مُطِرَتْ هَذِهِ اللَّيْلَةَ^(٢) » .

٤٩٥ (أخبرنا) : من لا أتهم . حدثني : عمرو بن عمرو^(٣) ، عن المطلب بن حنطب أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَا مِنْ سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا وَالسَّمَاءُ تُمَطِّرُ فِيهَا يُصْرِفُهُ اللَّهُ حَيْثُ يَشَاءُ^(٤) » .

(١) اللقمة بالكسر والفتح : الباقية القريبة العهد بالولادة ودر اللقمة نزول اللبن منها .

(٢) غدا عليهم من باب قد : ذهب غدوة وهي ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس ثم كثر حتى استعمل في الذهاب والانطلاق أي وقت كان — والبقعة من الأرض : القطعة منها وماؤها مضمومة في الأكثر وتجمع على قع مثل غرفة وغرف وتفتح فتجمع على بقاع ، مثل : كابة وكلاب . ومطرت بالياء المحمول : أصابها المطر والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم أخبرهم بشمول تلك الليلة جميع الأماكن وذلك بوحي الله وإعلامه ، وإلا فمن أين له أن يخبر بما لا يطلع عليه إذ الظاهر أن المراد من الأرض ما قابل السماء لا جهة معينة منها كسكة مثلا (٣) حدثني عمرو بن عمرو هكذا في المطبوعة بهامش الأم بصرف وفي المخطوطة بدار الكتب عمرو بن عمرو ولم أذكر على هذا الحديث في كتاب آخر (٤) من ليل أو نهار ، هكذا في المخطوطة — وفي المطبوعة بصرف علي هامش كتاب الأم من ليل ولا نهار — وقوله يصرفه الله حيث يشاء : أي يوجهه إلى ما يريد من الأمكنة لأن حيث ظرف مكان ، انقول : اجلس حيث تجلس اقرا كتابك : أي اجلس في المكان الذي يجلس فيه نظراؤك — وهو معنى قوله تعالى « فاصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء » ومعنى الحديث الأخبار — بأن السماء لا تنقطع مقطوع المطر منها ساعة من ليل ولا نهار ، والله يوجهه إلى ما يشاء من البقاع والبلاد — وليس في هذا غرابة — فالناظر في نظم المطر =

٤٩٦ (أخبرنا) : من لا أشبههم . حدثني : سليمان بن عبد الله بن عوف عن
الاسلمي ، عن عروة بن الزبير قال : « إذا رأى أحدكم البرق أو الودق ^(١)
فلا يشير إليه ولا يصف ولا ينعت » .

الباب السادس عشر في الدعاء

٤٩٧ (أخبرنا) إبراهيم بن محمد . حدثني : صفوان بن سليم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم الجمعة وليلة الجمعة فكثروا
الصلاة على ^(٢) » .

٤٩٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد . أخبرني : عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أكثروا الصلاة على يوم الجمعة » .

== يرى أقطارا تخطر صيفاً ، وثانية شتاء ، وثالثة دأماً . هذا وأما كنى الأرض ليست كلها
معروفة لنا ، وما زال الباحثون يكشفون منها الجديد عاماً فعاماً — وقد خلق الله الخلق
وكفل لهم الرزق ، وأهم أسبابه المطر الذي ينبت الزرع الذي يعيش عليه الحيوان
والإنسان ، فسبحانه من إله خير ، ومدبر حكيم —
(١) الودق — بفتح فسكون — المطر كله شديده وهينة ، وودق يدق وودقا
فطر ، قال :

فلا مزنة ودقت وودقها ولا أرض أبطل إغاثها

ويقال : اودقت أيضاً — وإنما هي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإشارة إلى
البرق والمطر — لأن ذلك يشمر بالخفة والرعونة ، ويغاثى العفار والزراة ، بخلاف نعمتهما
(٢) هذا الحديث وما بعده في طلب الرسول منا أن نصلى عليه : أى ندعوه له وقد قصر
هذا المطلب في الحديث الآتى على يوم الجمعة ، وفى حثنا عليه وعلى ليلته لأن فى يوم الجمعة
ساعة يستجاب فيها الدعاء ، فلهذا يصادفونها .

٤٩٩ (أخبرنا) إبراهيم بن محمد . حدثني : خالد بن رباح ، عن المطلب بن حنطب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول عند المطر : « اللَّهُمَّ سُقِنَا رَحْمَةً لَا سُقِنَا عَذَابٌ وَلَا بَلَاءٌ وَلَا هَدْمٌ وَلَا غَرَقٌ اللَّهُمَّ عَلَى الظُّرَابِ وَمَتَابِ الشَّجَرِ اللَّهُمَّ حَوَّالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا » .

٥٠٠ (أخبرنا) : من لا أتهم . أخبرني : خالد بن رباح ، عن المطلب بن حنطب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا برقت السماء أو رعدت عرف ذلك في وجهه فإذا أمطرت سرى عنه ^(١) .

قال الأصم . سمعت الربيع بن سليمان يقول : كان الشافعي رضي الله عنه إذا قال : أخبرني من لا أتهم يريد به إبراهيم بن أبي يحيى ، وإذا قال : أخبرني الثقة يريد به يحيى بن حسان ^(٢) .

(١) سرى عنه بالبناء للمجهول مع التشديد : تعجل همه وانكشف ، مثل انسرى عنه كذا في اللسان ، وفي النهاية لابن الأثير سرى عنه : أي كشف عنه الخوف ، وقد تكرر ذكر هذه اللفظة في الحديث ، وخاصة في ذكر نزول الوحي عليه : وكلها بمعنى الكشف والأزالة اهـ والمعنى : أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يعزبه الخوف والله إذا برقت السماء أو رعدت مخافة أن يكون ذلك مقدمة لخطر عيق بالمسلمين ، فكثيراً ما يصحب هذه الحالة عواصف جائحة ، ومواقف مهلكة ، فإذا أمطرت السماء أطمأن وذهب ما به من الخوف ، وهذا يريدنا أنه صلى الله عليه وسلم كان شديد الخوف على أمته ، فوى الرأفة بهم كما قال تعالى : « حَرِصْ عَلَيْكُمْ يَا مُؤْمِنِينَ رَدِفَ رَحِيمٌ » .

(٢) إبراهيم بن أبي يحيى ، هو : إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى . ومنهم من قال فيه إبراهيم بن محمد بن أبي عطاء الأسدي ، وقد ينسب إلى جده - روى عنه الشافعي ، ووثقه ، والثوري ، ويحيى بن آدم . قال أحمد : كان قدوريا معتزلاً بجاهليته ، ترك الناس حديثه . وقال الفطاني ، وابن معين كذاب ، وقال ابن عقدة : ليس منسكراً الحديث ، =

٥٠١ (أخبرنا) : من لا أتهم قال : قال المقدم بن شريح ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أبصرنا شيئاً في السماء ، تعنى السحاب ترك عمله واستقبل القبلة^(١) قال : « اللهم اني أعوذ بك من شر ما فيه . فإن كشفه الله حمد الله . وإن مطرت قال : اللهم سقيا نافعة^(٢) » .

== ووافقه على ذلك ابن عدى . مات سنة ١٨٤ هـ وأما يحيى بن حسان : فهو يحيى بن حسان ابن حيان ، بن حنانيا أبو زكريا البكري النيسابوري . روى عنه الشافعي ، وأحمد ابن صالح ، وإفقه أحمد ، والمجلي ، والنسائي ، والشافعي . وتوفي سنة ٢٠٨ هـ ، وهو غير يحيى بن حسان البكري الفلسطيني . (١) في الطبوعة بمصر على هامش الأم ، واستقبله : أي استقبل الشيء الذي في السماء . (٢) اللهم سقيا ، بضم السين : أي اسقنا سقيا نافعة . والسقيا : اسم من سقى الله العباد وأسقام ، أي أنه كان يخوف ويتوجه إلى القبلة إذا رأى السحاب ، داعياً مستعيداً بالله من شره . فإن ذهب حمد الله ، وإن أمطرت سأل الله أن يجعله نافعا لا ضارا . وفي نسخة : سقيا نافعا ، والسقي مصدر سقى ، سقى الله عباده الغيث وأسقام ، ولاسم : السقيا ، بالضم ، وسقيا الرحمة المطر . الذي يحيى الأرض بعد موتها ، وسقيا العذاب : ما يريد الله به تعذيب خلقه والانتقام منهم لعصيانهم . ولما قال : ولا بلاء : أي امتحان ، ولا هدم ولا غرق ، فإنه سبحانه إن شاء جعل المطر رحمة ونعمة ، فأرسله بقدر حاجة الزرع ، وإن شاء جعله عذاباً وإهلاكاً ، فيزيد عن حاجتهم ، ويرسله قويا غاسقا مفرقا مدمرا . ولذا قال تعالى : « يريكم البرق خوفاً وطمعاً » . والظراب : يكسر الظاء : الجبل الصغير . وقيل : الرى الصغيرة ، واحدها : ظرب ، ككثف هذا ولم يطلب الرسول صلى الله عليه وسلم رفع المطر من أصله ، بل سأل ربه رفع ضرره وتجنبه البيوت والطرق حتى لا يتضرر به ساكن ولا سائر ، وسأل بقاءه في موضع الحاجة ، وهي : بطون الأودية . ونهم من الحديث : أنه إذا خيف ضرره دعا الناس ربه أن يكفهم شره ، وأن يصرفه بعيداً عنهم إلى حيث ينفع ولا يضر ، وأنهم لا يخرجون إلى صحراء في بلوغ هذا القرض ، بل يكتفون بالدعاء في أماكنهم .

٥٠٢ (أخبرنا) : من لا أنهم . أخبرنا : العلاء بن راشد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : ما هبت ريح قط إلا جثا^(١) النبي صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال : « اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا » قال ابن عباس : في كتاب الله (فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا) ، (وأرسلنا عليهم الريح العقيم) ، وقال : (وأرسلنا الرياح لواقح) ، (وأرسلنا الرياح مبشرات) .

٥٠٣ (أخبرنا) : من لا أنهم . قال أخبرني : صفوان بن سليم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا الرياح وعوذوا بالله من شرها »^(٢) .

٥٠٤ (أخبرنا) : الثقة ، عن الزهري ، عن ثابت بن قيس ، عن أبي هريرة قال : أخذت الناس ريح بطريق مكة ومحمد رضي الله عنه حاج فاشتدت

(١) جثا على ركبتيه : جلس عليهما أي اعتمد عليهما دون اليتيم في جلوسه كالستوقر وقال جثا يثني ويحنى كملا ورمى أي أنه وادى ياني ولذا يكتب بالألف والياء ، واسم الماعل حاث ويجمع على حثي بضم الجيم وكسرهما وقوله اجعلها بالتأنيث لأن الريح مؤنثة يشهد بذلك الآتيان في الحديث وبعضهم يرى أن الغالب فيها التأنيث وقد تذكر على معنى الهواء ، وريح صرصر : شديدة البرد وقيل شديدة الصوت . والريح العقيم التي لا تحمل مطرا ولا تلحق شجرا وهي ريح عذاب واهلاك ، ووصف الريح بالعقم مجاز ، وأصله وصف المرأة التي لا تلد ويقابل العقم من الرياح اللاقح ، وهي التي تلحق الأشجار ، وجمعها لواقح .

(٢) لا تسبوا الريح أي لا تشتموها وعوذوا بالله أي اجأوا إليه في طلب الوقاية من أذاها وشرها وإنما نهينا عن سبها لما في ذلك من إساءة الأدب لأنها من الله وهو مصرفها فشتمها اعتراض على تصرفه سبحانه ، واللاقح إما هو الاستعاذة بالله من ضررها كما كان يفعل الرسول صلى الله عليه وسلم .

فقال مُعَمَّرُ لِمَنْ حَوَّلَهُ : مَا بَلَّغَكُمْ فِي الرِّيحِ ؟ فَلَمْ يَرْجِعُوا إِلَيْهِ شَيْئاً^(١) فَبَلَغَنِي
الَّذِي سَأَلَ عَنْهُ مُعَمَّرُ مِنْ أَمْرِ الرِّيحِ فَلَسْتُ حَتُّتُ^(٢) رَاحَتِي حَتَّى أَدْرَكَتُ مُعَمَّرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكُنْتُ فِي مُؤَخَّرِ النَّاسِ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ : أَخْبِرْتُ أَنَّكَ
سَأَلْتَ عَنِ الرِّيحِ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « الرِّيحُ
مِنْ رَوْحِ اللَّهِ^(٣) تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ فَلَا تَسُبُّوْهَا وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا
وَعُودُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا^(٤) » .

٥٥٥ (أَخْبَرَنَا) : مَنْ لَا أَتُهُمْ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « نَصِرْتُ بِالصَّبَا وَكَانَتْ عَذَاباً^(٥) عَلَى مَنْ
كَانَ قَبْلِي » .

الباب السابع عشر في صلاة الخوف

٥٥٦ (أَخْبَرَنَا) : الثَّقَةُ . أَبَانِي : ابْنُ عَلِيَّةَ أَوْ غَيْرُهُ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنِ الْحُسَيْنِ ،
عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الظُّهْرِ فِي الْخَوْفِ

(١) فَلَمْ يَرْجِعُوا إِلَيْهِ شَيْئاً : أَيْ لَمْ يَجِئُوهُ بِشَيْءٍ . عَمَّا سَأَلَ (٢) اسْتَحْتَتُ رَاحَتِي : حَتَّتُهَا
نَوَحْتُهَا عَلَى السَّرْعَةِ . فَالسَّيْنُ وَالنَّاءُ فِي الْفِعْلِ زَائِدَتَانِ . (٣) رَوْحُ اللَّهِ بِالْفَتْحِ : رَحْمَتُهُ
وَكُونُهَا تَأْتِي بِالْعَذَابِ لَا بِرَأْفٍ كَوْنُهَا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ بِعِبَادِهِ لِأَنَّ اللَّهَ يُؤَدِّبُ بِهَا الْعَصَاةَ ، وَلَا شَكَّ أَنَّ
تَأْدِيبَهُمْ بِرَحْمَةِ الْمُهْتَدِينَ . (٤) عُودُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا وَفِي نَسْخَةِ : وَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا ، وَالْمَعْنَى
وَاحِدٌ . (٥) نَصِرْتُ بِالصَّبَا بوزن العصا : رِيحُ تَهَبُ مِنْ مِطْلَعِ الشَّمْسِ ، فَهِيَ رِيحُ شَرْفِهِ ،
وَيُضَاهِيهَا الدَّبُورُ ، وَهِيَ تَهَبُ مِنَ الْغَرْبِ ، وَقَوْلُهُ : وَكَانَتْ عَذَاباً عَلَى مَنْ قَبْلِي ، يُرِيدُ :
وَكَانَتْ الدَّبُورُ عَذَاباً لِمَنْ ، يُشِيرُ إِلَى انْتِصَارِهِ عَلَى قُرَيْشٍ فِي غَزْوَةِ الْخُنْدَقِ الَّتِي سَلَّطَ اللَّهُ
فِيهَا الصَّبَا عَلَيْهِمْ ، فَهَدَمَتْ خِيَابَهُمْ ، وَكَفَّتْ قُومَهُمْ ، فَلَمْ يَسْمَعْهُمْ إِلَّا الْانْصِرَافَ . وَأَمَّا
الدَّبُورُ : فَقَدْ أَهْلَكَتْ عَادًا ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلَكَوْا بِرِيحٍ صَرْسَرٍ عَاتِيَةٍ »
الْآيَاتُ ، وَهَذَا اعْتِرَافٌ مِنْهُ بِفَضْلِ اللَّهِ عَلَيْهِ .

يَبْطُنُ نَحْلٌ^(١) فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ .

٥٠٧ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَّاتٍ ، عَنْ مَنْ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ^(٢) صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَلَّتْ مَعَهُ ، وَطَائِفَةٌ وَجَّهَ الْعُدُوَّ ، فَصَلَّى بِالَّذِينَ مَعَهُ رَكَعَةً ثُمَّ تَبَيَّنَتْ قَائِمًا حَتَّى أَتَمُّوا الْأَتْفُسَ ثُمَّ انْصَرَفُوا وَجَّهَ الْعُدُوَّ ، وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكَعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ تَبَيَّنَتْ جَالِسًا وَأَتَمُّوا الْأَتْفُسَ ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ . قَالَ : وَأَخْبَرَنَا : مَنْ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ حَقْقٍ يَذْكُرُ عَنْ أَخِيهِ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَّاتٍ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ لَا يُخَالَفُهُ^(٣) .

(١) بطن نحل موضع . (٢) ذات الرقاع غزوة معروفة كانت سنة خمس من الهجرة بأرض غطفان وسميت بذلك لجيل هنالك فيه يقع حمرة وياض وسواد ، أو سميت بذلك لأنهم لفوا على أرجلهم الحرق لما نقت من الحفاه ولم تكن شرعية صلاة الخوف في هذه الغزوة بل في غيرها . وجاء العدو بالواو ونجاءه بالتاء أي مقابلة وإزاء وهما مثلان كما في الفاموس المحيط والتاء في نجاء بدل من الواو مثلها في نفاة ونخمة . (٣) وبهذا أخذ مالك والشافعي وأبو ثور وغيرهم . وفي رواية عن ابن عمر أيضا رواها مسلم أن النبي صلى بإحدى الطائفتين ركعة والأخرى مواجهة للعدو ثم انصرفوا قداموا مقام أصحابهم وجاء أولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم ففرض هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة اه ثم قيل أنت الطائفتين قضوا ركعتهم الباقية معا وقيل متفرقين وهو الصحيح وبهذا الحديث أخذ الأوزاعي واشتب . وفي حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم صلى بكل طائفة ركعتين وسلم فسكان الثانية مفترضين بمثل ، وبهذا قال الشافعي . وادعى الطحاوي أنه منسوخ لكن لا دليل على نسخه . وروى ابن مسعود وأبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم صلى بطائفة ركعة وانصرفوا =

٥٠٨ (أخبرنا) : مالك بن أنس، عن نافع^(١) أن عبد الله بن عمر كان إذا سئل عن صلاة الخوف، قال : يتقدم الإمام وطائفة، ثم قص الحديث، ثم قال ابن عمر في الحديث، فإن كان خوف أشد من ذلك صلّوا رجالاً ورُكباناً، مُستقبلي القبلة، أو غير مُستقبليها^(٢)، قال مالك، قال نافع : لا أرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

== ولم يسلّموا ووقفوا بأزاء العدو وجاء الآخرون فصلّى بهم ركعة ثم سلم ففضى هؤلاء ركعتهم ثم سجدوا وذهبوا فقاموا مقام أولئك ورجع أولئك فصلّوا لأنفسهم ركعة ثم سلم . وبهذا أخذ أبو حنيفة، وقد روى أبو داود وغيره وجوها أخرى تبلغ ستة عشر وجها . قال الخطابي : صلاة الخوف أنواع صلاحها التي في أيام مختلفة وأشكال متباينة بشحري في كلها ما هو أحوط للصلاة والمخ في الحراسة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى، ومذهب العلماء كافة أنها مشروعة إلى اليوم كما كانت . وقال أبو يوسف والزمي ليست مشروعة بعد التي لقوله تعالى : « وإذا كنت فهم فأقمت لهم الصلاة » واحتج الجمهور بأن الصحابة لم يزالوا على فعلها بعد النبي وليس المراد بالآية تخصيصه وقد ثبت قوله صلّوا كما رأيت مني أصلي . (١) نافع الذي يروى عنه مالك هو نافع بن أبي نافع مولاهم أبو عبد الله المدني أحد الأعلام وهو يروى عن مولاه ابن عمر وأبي هريرة وعائشة وأبي لبابة قال البخاري أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر ونوف نافع سنة ١٢٠ . أما نافع بن عبد الله الحجازي ويروى عن فروة بن قيس لا عن ابن عمر فاجل . في بعض النسخ نافع ابن عبد الله غير صحيح وأصلها ما أثبتناه هنا وهو أن عبد الله قد صحف أن إلى ابن والله أعلم . (٢) فإن كان خوف أشد من ذلك كان هنا تأمة بمعنى وجد وأشد صفة الخوف والمعنى أنه إذا راد الخوف واشتد جاز لهم أن يصلّوا قياماً على أرجلهم أو راكبين على خيولهم مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها لأنها حالة ضرورة فيقبل الله فيها من عباده الصلاة متساهلاً فيها اشترط فيها في الأحوال العادية وهم معذورون لاشتداد الخوف وأخذ الحيلة من مفاجأة العدو وقتسكه بهم . وهذا والرجال جمع راجل وهو اللاتي والركبان جمع راكب وهو في الأصل راكب الإبل خاصة ثم توسع فيه فأطلق على راكب كل دابة ويجمع أيضاً على راكب وركوب بضم الراء .

٥٠٩ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أراه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر صلاة الخوف ، فقال : إن كَانَ خَوْفٌ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلَّوْا رِجَالًا وَرُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ وَغَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا .

٥١٠ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر في صلاة الخوف بشيء خالفتمونا فيه ، ومالك يقول : لا أذكره إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن أبي ذئب يرويه عن الزُّهري ، عن سالم ، عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يَشْكُ فيه .

٥١١ (أخبرنا) : رجل ، عن ابن أبي ذئب ، عن الزُّهري ، عن سالم ، عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثلَ مَعْنَاهُ لَمْ يَشْكُ أَنَّهُ عَنْ أَبِيهِ ، وَأَنَّهُ مَرْفُوعٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

الباب الثامن عشر في صلاة السافر

٥١٢ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن ابن حزملة ، عن ابن المسيب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيَارُكُمْ الَّذِينَ إِذَا سَافَرُوا قَصَرُوا الصَّلَاةَ وَأَفْطَرُوا ، أَوْ قَالَ لَمْ يَصُومُوا » .

(١) قوله : أَوْ قَالَ لَمْ يَصُومُوا شَكَّ مِنَ الرَّاوِي ، وَظَاهِرُ الْحَدِيثِ يَفِيدُ أَنَّ الْقَصْرَ أَفْضَلُ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ ، وَعِنْدَهُمْ وَجْهَانِ آخَرَانِ ، أَحَدُهُمَا : أَنَّهُمَا سَوَاءٌ ، وَالثَّانِي أَنَّ الْأَعْلَمَ أَفْضَلُ . وَأَمَّا الْحَنْبَلِيَّةُ فَيُرِيدُونَ الْقَصْرَ وَاجِبًا وَيَحْتَجُونَ بِهَذَا الْحَدِيثِ . وَعِدِيثُ عَائِشَةَ الْقَائِلُ فَرَضَتِ الصَّلَاةَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَأَقْرَبَتْ فِي السَّفَرِ وَزِيدَتْ فِي الْحَضَرِ ، وَاحْتِجَ الشَّافِعِيُّ وَمُوافِقُوهُ بِأَنَّ الصَّحَابَةَ كَانُوا يَسَافِرُونَ مَعَ الرَّسُولِ فَتَنِمَ مِنْ بَقْصَرٍ وَمِنْهُمْ

٥١٣ (أخبرنا) : عبد الوهَّاب بن عبد المجيد ، عن أيوب بن أبي تيممة ،
عن محمد بن سيرين ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : سافر رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيما بين مكة والمدينة آمناً ، لا يخاف إلا الله عز وجل ،
فصلى ركعتين ^(١) .

قال الأصم : أظنه سقط من كتابي ابن عباس .

٥١٤ (أخبرنا) : عبد الوهَّاب ، عن أيوب السخَّياني ، عن محمد بن سيرين ،
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
مكة والمدينة آمناً ، لا يخاف إلا الله ، فصلى ركعتين .

٥١٥ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، عن ابن جريج ، عن ابن أبي عمَّار ، عن

= من يتم بدون أن يعيب بعضهم بعضاً وبأن عائشة وعثمان كانا يهتان كما سيأتي وهو ظاهر قوله
تعالى : « فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة » لأنه يقتضي رفع الجناح والأباحة .
وأما حديث عائشة الذي احتج به الحنفية فعناء فرضت ركعتين يعني لمن أراد الاقتصار عليهما
(١) هذا يفيد أن قصر الصلاة في السفر ليس مشروطاً بالخوف فيقصر السافر حاله سواء
أكان آمناً أم خائفاً وهو خلاف المنبادر من قوله تعالى : « وإذا ضربتم في الأرض فليس
عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتكم الدين كفروا » وهو أن القصر في
السفر مقيد بالخوف ولذا كان هذا مثار تساؤل بين الصحابة فقد سأل بعلي بن أمية
عمر بن الخطاب في الحديث الآتي قائلا ذكر الله القصر في الخوف فأبى القصر في غير الخوف
أي فكيف يكون القصر في غير الخوف أو من أين يجيء القصر بغير خوف أي فما دليله ؟
فقال عمر : عجبت مما عجبت منه فسألت الرسول فقال هي صدقة تصدق الله بها عليكم الخ
فأفاد أنه كان مشاركاً له في فهمه أن القصر مشروط بالخوف وإني أتيت في كلامهم بمعنى كيف
كما في قوله تعالى « أني أعطي هذه الله بعد موتها » وبمعنى من أين كما في قوله تعالى « قال
يا مريم أني لك هذا » أي من أين وهي في الحديث سالحة لها ومعنى كونها صدقة أن الله
منحكوها تفضلاً منه بلا مقابل فلا ترفضوها .

عبد الله بن باباه ، عن يعلى بن أمية ، قال : قلت لعمر بن الخطاب ذكر الله عز وجل القصر في الخوف ، فأني القصر في غير الخوف ؟ فقال عمر بن الخطاب : عجبت مما عجبت منه ، فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته » .

٥١٦ (أخبرنا) : مسلم بن خالد وعبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد ، عن ابن جريج أخبرني : عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمارة ، وعن عبد الله ابن باباه ^(١) ، عن يعلى بن أمية ، قال : قلت لعمر بن الخطاب : إنما قال الله عز وجل : « أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا » فقد أمن الناس . فقال عمر رضي الله عنه : عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « صدقة تصدق الله عز وجل بها عليكم فاقبلوا صدقته » .

٥١٧ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : أول ما فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ^(٢) فزيدت في صلاة الحضر ،

(١) باباه بموحدة فألف ، فموحدة أخرى مفتوحة ، فألف فيها ، ويقال أيضا : أبي باباه بموحدة فألف فموحدة أخرى مفتوحة ثمناة من تحت ، وهذان الوجهان في الخلاصة وشرح النووي على مسلم ، وزاد النووي بابي بكسر الباء الثانية . وثقه النسائي .

(٢) أول بالنصب على الظرفية متعلق بفرضت المحذوفة وما مصدرية مؤولة مع فرضت المذكورة بتصدر ، والتقدير : فرضت الصلاة ركعتين ركعتين أول فرضها ، وعلى هذا يكون ركعتين ركعتين حالا من الصلاة ، أي فرضت ثمناة الركعات ورواية مسلم أن الصلاة أول ما فرضت ركعتين ففيه فرضت محذوفة أيضا ، والتقدير : أن الصلاة أول فرضها فرضت ثمناة الركعات .

وأقرت صلاة السفر ، فقلت : ما شأن عائشة كانت تُتم الصلاة . قال : إنها تأولت ما تأول عثمان رضي الله عنه ^(١) .

٥١٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن طلحة بن عمرو ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن عائشة ، قالت : كُلَّ ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر الصلاة في السفر وأتم ^(٢) .

٥١٩ (أخبرنا) : سُفيان ، عن إبراهيم بن ميسرة ، عن أنس بن مالك قال :

(١) أى إذا كانت عائشة روت أن الصلاة شرعت متناه وأقرت في السفر على ما شرعت فلماذا خالفت روايتها وأتمت ؟ والسائل هو الزهري والشؤل هو عمرو ، كما في رواية مسلم قال الزهري قلت لعمرو ما بال عائشة تم في السفر ؟ قال إنها تأولت كما تأول عثمان هـ . واختلف العلماء في تأويلهما والصحيح الذي عليه المحققون أنهما رأيا القصر جائزاً والأنعام جائزاً ، فأخذا بأحد الجائزين ، وهو الأنعام . وقيل لأن عثمان إمام المؤمنين ، وعائشة أمهم ، فكأنهما في منازلهما ، وأبطله المحققون بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان أولى بذلك منهما ، وكذلك أبو بكر وعمر — ويرجح الوجه لأول في تأويلهما الحديث التالي ، وهو قول عائشة كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر الصلاة في السفر وأتم ، وهو ظاهر في أن المسافر يحير بين القصر والأنعام ، وهو أحد الوجوه التي أخذ بها الشافعية ، وإن كان القصر عندهم أرجح كما تقدم ، وأخذ الحنفية بأحاديث أخر توجب القصر ، وقد تقدم بعضها — ولا فرق في جواز القصر عند الحنفية بين أن يكون السفر لطاعة أو لمعصية ، وخالفهم في ذلك الشافعية ، فمتعوه في سفر المعصية .

(٢) ولهذا أتمت عائشة وعثمان أخذا بهذا الحديث ، فلما رأت الرسول صلى الله عليه وسلم يتم في سفره حيناً ويحصر حيناً ، أدركت أن الأمرين جائزان ، وأنها وغيرها بالخيار بين القصر والأنعام مادام رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعلهما ، وهو حجة على الحنفية الذين ، قالوا بوجوب القصر على المسافر .

صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا ، وَصَلَّيْتُ مَعَهُ
الْمَصْرَبِيَّ بِالْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ ^(١) .

٥٢٠ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ يَعْنِي : ابْنَ عُيَيْنَةَ ، عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدَرِ ، أَنَّهُ سَمِعَ
أَنْسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ ^(٢) .
٥٢١ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ ^(٣) ، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ
مِثْلَ ذَلِكَ .

٥٢٢ (أَخْبَرَنَا) : الثَّقَفَةُ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَالِمٍ ، عَنْ أَبِيهِ ،
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، وَأَبُو بَكْرٌ وَعُمَرُ ^(١) .
٥٢٣ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ مِثْلَهُ .
٥٢٤ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

(١) ذُو الْحُلَيْفَةِ : مَوْضِعٌ عَلَى سِتَّةِ أَمْيَالٍ مِنَ الْمَدِينَةِ ، وَقِيلَ سَبْعَةً ، وَقِيلَ أَرْبَعَةً ،
وَأَسْلَمَ مَا لَبِثَ جِشْمٌ ، ثُمَّ سُمِيَ بِهِ هَذَا الْمَوْضِعُ ، وَهُوَ مِيقَاتُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَاخْتِلَافُهُمْ فِي
تَقْدِيرِ الْمَسَافَةِ بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَذِي الْحُلَيْفَةِ ، وَدَلِيلُ اخْتِلَافِهِمْ فِي تَقْدِيرِ الْمِيلِ .
(٢) لَمْ يَظْهَرْ لِي وَجْهُ الْإِسْتِثْنَاءِ ، لِأَنَّ الرِّوَايَةَ السَّابِقَةَ عَنْ أَنْسٍ فِيهَا التَّصْرِيحُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ
فَلَا يَظْهَرُ وَجْهُ تَقْوِيلِهِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ ، لَكِنَّهُ وَرَدَ هَكَذَا فِي الْمَخْطُوطَةِ وَالْمَطْبُوعَةِ .
(٣) أَبِي قِلَابَةَ بوزن كِتَابَةٍ تَابَعِي ، وَبِهَذَا الْحَدِيثِ اسْتَدَلَّ الظَّاهِرِيُّ عَلَى جَوَازِ قِصْرِ
الصَّلَاةِ فِي الدَّهْرِ الْقَصِيرِ فَضْلًا عَنِ الطَّوِيلِ خِلَافًا لِلْجُمْهُورِ الَّذِينَ اشْتَرَطُوا أَنْ يَكُونَ سَفَرًا
طَوِيلًا قَبْلَهُ الْحُنْفِيَّةُ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، وَالشَّافِعِيَّةُ يَوْمَيْنِ أَوْ يَوْمًا وَلَيْلَةً مُعْتَمِدِينَ فِي ذَلِكَ عَلَى الْآثَرِ ،
وَلَا دَلَالََةَ لِلظَّاهِرِيَّةِ فِي الْحَدِيثِ ، لِأَنَّ الْمُرَادَ أَنَّهُ صَلَّاهَا فِي سَفَرِهِ إِلَى مَكَّةَ رَكْعَتَيْنِ ، لِأَنَّهَا
كَانَتْ غَايَةَ سَفَرِهِ . (٤) مَنَى كَأَنَّهُ مَصْرُوفَةٌ وَمَنْعُوعَةٌ مِنَ الصَّرْفِ مِنْ ذِكْرِ عَلَى قَصْدِ
الْمَوْضِعِ صَرْفٌ وَمَنْ أَنْتَ عَلَى قَصْدِ الْبَقْعَةِ مَنَعَ وَالْمَخْتَارُ تَذْكِيرُهُ وَتَنْوِينُهُ وَهُوَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ
مِنْ مَكَّةَ وَقَوْلُهُ أَبُو بَكْرٌ وَعُمَرُ أَيَّ صِلَا بِهَا رَكْعَتَيْنِ أَيَّ قِصْرَ ابْنِهَا الصَّلَاةَ مِثْلَ الرُّسُولِ

رضي الله عنهما أنه قال : **تُقَصِّرُ الصَّلَاةُ إِلَى عُسْفَانَ** ^(١) ، وإلى الطائف ، وإلى
جُدَّةَ ، وهذا كله من مكة على أربعة بُرْدٍ ^(٢) ونحو من ذلك .
٥٢٥ (أخبرنا) : **سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ** ، عن **عَمْرِو بْنِ دِينَار** ، عن **عَطَاءِ بْنِ أَبِي**
رَبَاح ، قال : قلتُ لابن عباس رضي الله عنهما : **أَقْصَرُ الصَّلَاةُ إِلَى عَرَفَةَ** ؟ ^(٣)

(١) عسفان كعثان على مرحلتين من مكة اه قاموس ، وفي الصباح موضع بين مكة والدينة
ويذكر ويؤث ويث وبين مكة ثلاث مراحل . والطائف بلد معروف على مرحلتين من مكة
من جهة الشرق . وجسده بضم الجيم وتشديد الدال مفتوحة : بلدة على ساحل البحر
الأحمر بينها وبين مكة مرحلتان والمرحلة المسافة التي يقطعها المسافر في نحو يوم .

(٢) البرد بضمين جمع برد وهو أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل ستة آلاف
ذراع أو أربعة آلاف أو ثلاثة آلاف وخمسة أو ثلاثة آلاف أو ألفان أو ألف كلها أقوال
في الميل وقد عني المرحوم أحمد بك الحسيني بتحرير القول في مسافة القصر وتقدير مسافته
بآلات المساحة الحالية فألف في ذلك رسالة قيمة سماها دليل المسافر وجاء فيها قوله : وحاصل
المعتمد أن مسافة القصر عندنا (الشافعية) وعند الحنابلة والمشهور عند المالكية أربعة برد
وهي ستة عشر فرسخا وتبلغ مساحتها تسعة وعثمانين كيلومترا وأربعين مترا وعند السادة
الحنفية على المعتمد من اعتبار أقصر أيام السنة في بلد معتدل على تقدير ابن عابدين تكون
المسافة واحدا وعثمانين كيلومترا وهي دون خمسة عشر فرسخا بثلاثة آلاف متر . والكيلومتر

ألف متر (٣) عرفة وعرفات اسم لموضع الوقوف اه تهذيب اللغات وفي الصباح وعرفات
موضع وقوف الحجاج ويقال بينها وبين مكة تسعة أميال وبعب اعراب مسلمة وتنوينه
يشبه تنوين المقابلة وليس تنوين صرف لوجود المانع من الصرف وهو العلية والتأنيث
ولذا لا يدخلها الألف واللام وبعضهم يقول عرفة هي الجبل وعرفات جمع عرفة
لأنه يقال وقفت بعرفة كما يقال وقفت بعرفات وقال صاحب القاموس انها على اثني عشر ميلا
من مكة ومنشأ اختلافهم في عدد الأميال اختلاف مقدار الأميال لديهم . وإنما نهى عن
القصر إلى عرفة دون الطائف لقرب عرفة من مكة وجد الطائف أي أن المسافة بين مكة
وعرفة ليست مسافة قصر بخلاف ما بين مكة والطائف فانه مسافة قصر ، وهذا بما يصلح
حجة على الظاهرية ودليلا للجمهور في اشتراطهم في القصر السفر البعيد .

قال : لا . ولكن الى الطائف وإن قَدِمْتَ على أهل أو ماشية^(١) فَأَتَمَّ قال :
وهذا قول ابن عُمرَ وبه نأخذ .

٥٢٦ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن عمرو بن دينار ، عن ابن عباس رضي الله عنهما
أنه سئل أَتَقْصِرُ الصَّلَاةَ الى عَرَفَةَ ؟ قال : لا ، ولكن الى عُفْفَانَ ، وإلى
جُدَّةَ ، وإلى الطائف

٥٢٧ (أخبرنا) : مالِكُ بْنُ أَنَسٍ رضي الله عنه : عن نافع أنه كان يُسَافِرُ مع
ابن عُمرَ البريدة فلا يَقْصِرُ الصَّلَاةَ^(٢) .

٥٢٨ (أخبرنا) : مالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عن نافع ، عن سالم بن عبد الله أن عَبْدَ اللَّهِ
ابنَ عُمرَ رَكِبَ إلى ذَاتِ النَّصْبِ ، فَقْصَرَ الصَّلَاةَ في مسيره ذلك ، فقال
مالِكٌ وَبَيْنَ ذَاتِ النَّصْبِ^(٣) والمدينةِ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ .

(١) إنما أمره بالأعنام لانقضاء سفره وصورته مقبلا بالعودة إلى أهله والماشية : اسم يقع
على الأبل والبقر والغنم وأكثر ما يستعمل في الغنم وجمعها للواشي - وأهل الرجل عشيرته
وذوو قرياه أي إذا عدت إلى بلدك الذي فيه أهلوك أو ما شئتك يعني إذا لم يكن لك أهل فتم
ولم يذكر الحالة الثالثة وهي ما إذا لم يكن له أهل ولا ماشية لندرتها فإن الغالب أن يكون
له أهل أو ماشية ويندر ألا يكون له أهل ولا ماشية . (٢) البريدة أربعة فراسخ والفرسخ
ثلاثة أميال والليل ستة آلاف ذراع أو أقل لا سبق والذراع أربع وعشرون أصبعا والأصبع
ست شعيرات بطن الواحدة إلى ظهر الأخرى والشعيرة ست شعيرات من شعر البغال وقد
عرفناك مقدارها بمقياس المساحة المتعارف الآن - وإنما لم يكن يقصر الصلاة في سفر البريدة
لأنه دون مسافة القصر وهو دليل آخر للجمهور ومناهل لذهب الظاهرية

(٣) ذات النصب يضم النون وسكون الصاد موضع قرب المدينة كذا في القاموس - وفي
معجم البلدان موضع بينه وبين المدينة أربعة أميال وذكر الحديث الذي معنا - ونقل صاحب
التاج ما في معجم البلدان والفرق كبير بين ما في الحديث وهو أربعة برد وبين ما ذكر في معجم البلدان
وهو أربعة أميال والأول غير مسوغ للقصر عند الجمهور والثاني مسوغ فإن كان الواقع موافقا
لما في كتب اللغة كان الحديث حجة للظاهرية

٥٢٩ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله بن عمر ، عن أبيه أنه ركب إلى ريم^(١) فقصّر الصلاة في مسيره ذلك . قال مالكٌ : وذلك نحو من أربعة برّيدٍ .

٥٣٠ (أخبرنا) : ابن أبي يحيى ، عن حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس ، عن كريب ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : ألا أخبركم عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ؟ كان إذا زالت الشمس وهو في منزله جمع بين الظهر والعصر في الزوال ، فإذا سافر قبل أن تزل الشمس أخر الظهر حتى يجمع بينهما وبين العصر في وقت العصر^(٢) ، قال : وأحسبه قال في المغرب والعشاء مثل ذلك .

(١) ريم يهز ويسهل ، واد لمدينة قرب المدينة ، وقيل بطن ريم على أربعة برد من المدينة . وقيل ثلاثة . (٢) ومعنى الحديث أنه كان إذا سافر قبل زوال الشمس جمع بين الظهر والعصر جمع تقديم ، وإذا سافر بعد الزوال جمع بينهما جمع تأخير . ثم قال وأحسبه قال في المغرب والعشاء مثل ذلك ، أي أنه ظان وليس يتيقن . والجمع فهما على التفصيل السابق في الظهر والعصر . ويؤيد هذا ما رواه مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا عجل به السفر يؤخر الظهر إلى أول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق اه وهذا الحديث في جواز الجمع بين الصلاتين في السفر وحاصله أنه يجوز عند الشافعية والأكثرين الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء في وقتيهما شاء في السفر الطويل ومقداره مرحلتان أو ثمانية وأربعون ميلاً هاشمية ونسبته لابي هاشم الذين أحدثوه في خلافتهم العباسية دون السفر القصير في ارجح الأقوال عندهم ويجوز الجمع للمطر في وقت الأولى دون الثانية على الأصح لعظم الوثوق باستمراره إلى الثانية وقال بهذا جمهور العلماء في الظهر والعصر وفي المغرب والعشاء وخصه مالك بالمغرب والعشاء . وأما المترض فلا يجوز الجمع في المشهور من =

٥٣١ (أخبرني) : سُفْيَانُ ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن سَالِمٍ ، عن أَبِيهِ ، قال : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَجَلَ السَّيْرَ ^(١) جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ .

٥٣٢ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن نَافِعٍ ، عن ابْنِ عُمَرَ ، قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَجَلَ بِهِ الْمَسِيرُ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ .

٥٣٣ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن أَبِي الزُّبَيْرِ ، عن أَبِي الطُّفَيْلِ ، عن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي سَفَرِهِ إِلَى تَبُوكَ ^(٢) .

٥٣٤ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن أَبِي الزُّبَيْرِ ، عن أَبِي الطُّفَيْلِ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ أَنَّ مُعَاذَ ابْنِ جَبَلٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ تَبُوكَ ،

= مذهب الشافعي والأكثرين وجوزوا أحد وجاعة من أصحاب الشافعي وقال أبو حنيفة لا يجوز الجمع بين الصلاتين بهذه الثلاثة أعني السفر والمرض والمطر ولا يغيرها وإنما جوزوا الجمع بين الظهر والعصر بعرفات وبين المغرب والعشاء بمزدلفة للترك والأحاديث التي هنا والتي في الصحيحين حجة عليه وهم يؤولونها بأن المراد تأخير صلاة الظهر إلى آخر وقتها وصلاة العصر في أول وقتها لكن يناقض هذا ما في مسلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان إذا جده السير جمع بين المغرب والعشاء بعد أن يغيب الشفق فإنه صريح في الجمع في وقت إحدى الصلاتين. (١) إنما ضبطت السير بالرفع على الفاعلية لعجل لأن الرواية الآتية عجل به السير وفي مسلم عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عجل به السير جمع بين المغرب والعشاء. (٢) تبوك بفتح فظم في طرف الشام بينها وبين المدينة أربع عشرة مرحلة ممنوعة من الصرف للعلمية والتأنيث وقد تصرف بتأويل الموضع — وورد هذا الحديث في مسلم بزيادة قال سعيد بن جبير فقلت لابن عباس ما حمله على ذلك ؟ قال أراد ألا يخرج أمته . وأفاد هذا الحديث صحة الجمع بين الأوقات الأربعة في السفر للتخفيف عن المسافر .

فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
قَالَ : فَأَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ ، ثُمَّ دَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ
فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا .

٥٣٥ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي نُجَيْجٍ ، عَنْ إسماعيل
ابن عبد الرحمن بن أبي ذؤيبٍ الأَسَدِيِّ ، قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
إِلَى الْحِمَى ، فَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَهَبْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ : انْزِلْ فَصَلِّ ، فَلَمَّا ذَهَبَ بَيَاضُ
الْأُفُقِ وَفُخْمَةُ الْعِشَاءِ ^(١) نَزَلَ فَصَلَّى ثَلَاثًا ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ
ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْنَا ، فَقَالَ : هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ .

٥٣٦ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
أَنَّهُ قَالَ : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ
جَمِيعًا مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَقَرٍ .

قَالَ مَالِكٌ ^(٢) : أَرَى ذَلِكَ فِي الْمَطَرِ .

(١) غُفَّةُ الْعِشَاءِ بِالْفَاءِ الْمَنْقُوطَةِ بِوَاحِدَةٍ ، وَهِيَ شِدَّةُ السَّوَادِ وَالظُّلَامِ فِي أَوَّلِ
الَّيْلِ ، وَقَوْلُهُ : نَزَلَ فَصَلَّى ثَلَاثًا ، يُرِيدُ الْمَغْرِبَ ، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ قَصْرِ
الثَّلَاثَةِ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيَّةِ . هَذَا وَالْحَمْدُ بِكَسْرِ فَتَحٍ مَوْضِعٍ .

(٢) وَالْحَدِيثُ وَارِدٌ بِسَلَامٍ بِزِيَادَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَقِيقٍ فَحَاكَ فِي صَدْرِي ، أَيْ وَقَعَ
فِي نَفْسِي مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ ، فَأَتَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ ، فَسَأَلْتُهُ ، فَصَدَّقَ مَقَالَتَهُ — وَلِلْعَدَاءِ فِيهِ تَأْوِيلَاتٌ
وَمَذَاهِبٌ . فَمِنْهُمْ : مَنْ تَأَوَّلَهُ عَلَى أَنَّهُ جَمَعَ بَعْدَ الْمَطَرِ ، وَهُوَ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ فِي حَدِيثِنَا بِقَوْلِهِ
قَالَ مَالِكٌ أَرَى ذَلِكَ فِي الْمَطَرِ ، وَيُضَعِّفُهُ مَا فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا
مَطَرٍ . وَمِنْهُمْ : مَنْ تَأَوَّلَهُ عَلَى تَأْخِيرِ الْأَوَّلَى إِلَى آخِرِ وَقْتِهَا ، وَصَلَاةِ الثَّلَاثَةِ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا ،
وَيُضَعِّفُهُ أَوْ يَبْطُلُهُ مَخَالَفَتُهُ لظَاهِرِ الْحَدِيثِ ، وَرَدَّ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَى مَنْ اعْتَرَضَ عَلَى تَأْخِيرِ الْمَغْرِبِ =

٥٣٧ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان يصلي وراء الإمام بمحى أربعاً ، فإذا صلى لنفسه صلى ركعتين . وبهذا الإسناد عن ابن عمر أنه لم يكن يصلي مع الفريضة في السفر شيئاً قبلها ولا بعدها إلا من جوف الليل ^(١) .

الباب التاسع عشر في التهجيد ^(٢)

٥٣٨ (أخبرنا) : مالك ، عن حمزة بن سليمان ، عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أنه أخبرهم أنه بات عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أم المؤمنين ، وهي خالته ، قال : فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع النبي صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها ، فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ

= بقوله لا آم لك ، أتعلق بالسنة كما في مسلم . ومنهم : من حمله على العذر بالمرض . وهو أحمد وبعض الشافعية ، وهو المختار في التأويل لظاهر الحديث . ولعل ابن عباس ، وموافقة أبي هريرة إياه ، ولأن المشقة فيه أشد منها في المطر ، وأخذ جماعة بظاهره ولم يتأولوه من لا يتخذ عادة ، وهو قول ابن سيرين وأشهب من أصحاب مالك . وحكاة الخطابي عن بعض الشافعية ، ويؤيده قول ابن عباس أراد أن لا يخرج أمته ، فلم يعمله بمرض ولا غيره . (١) ابن عمر كان مسافراً ولكنه صلى وراء الإمام صلاة المقيم لموافقة الإمام وكان إذا انفرد صلى صلاة المسافر . وأما ترك التوافل في السفر فالمراد به التوافل السنونة مع الصلوات ، أما التطوع بغيرها فلا مانع منه .

(٢) التهجد : السهر والنوم ، فهو من الأضداد في اللغة . وتهجد القوم استيقظوا للصلاة أو غيرها ، وفي القرآن « ومن الليل فتهجد به نافلة لك » ، وللهجد : القيام من النوم إلى الصلاة ، وكأنه قيل له منهجد ، لاقائه المحجود ، وهو النوم عن نفسه ، كما يقال لا عابد : حانت ، لاقائه الحنت عن نفسه .

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجلس يمسح وجهه بيده ، ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران ، ثم قام إلى شن معلق ، فتوضأ فأحسن وضوءه ، ثم قام يصلي ، فقال ابن عباس : قممت ، فصنعت مثل ما صنع ، ثم قمت إلى جنبه ، فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسى ، وأخذ بأذنى اليمنى يفتلها ، فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ، ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح ^(١) .

(١) اضطجع وضع جنبه بالأرض ، وعرض الوسادة بفتح العين ما قابل طولها — وأهله صلى الله عليه وسلم : زوجته ، وهى هنا ميمونة ، والوسادة بالكسر الحدة ، وهى ما يضع الإنسان عليه خداه عند إرادة النوم ، وقوله أو قبله بقليل أو بعده بقليل شك من ابن عباس ، وقوله فجعل يمسح وجهه بيده ، فى رواية مسلم : فجعل يمسح النوم عن وجهه ، أى أثر النوم ، وقوله العشر الآيات ، عرف المضاف والمضاف إليه ، وهو مذهب السكوفيين ، والبصريون يعرفون فى مثل هذا المضاف إليه فقط ، فيقولون عشر الآيات وهى من أول قوله تعالى « إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب » إلى آخر السورة ، وقوله ثم قام إلى شن معلق الشق ، القرية : الخلق ، وفى رواية مسلم شن معلقة بالتأنيث ، فالتشد كبر على إرادة الوعاء ، والتأنيث على إرادة القرية ، وقوله يفتلها : أى لينبهه من ناعسه ، لقوله فى رواية أخرى ، فجعل إذا اغفيت يأخذ بشحمة أذنى — وقوله : فصلى ركعتين الخ مجموع ما صلاه على ما هنا إحدى عشرة ركعة ، وفى رواية مسلم لهذا الحديث ثلاث عشرة ركعة ، ولقد قال بعض الشافعية : أكثر الوتر ثلاث عشرة ، وقال أكثرهم : أكثره إحدى عشرة ، وتأولوا حديث ابن عباس بأن فيه ركعتين هما سنة العشاء . قال النووي : وهو تأويل ضعيف — وعلى كل فقوله : ثم أوتر ، أى صلى ركعة واحدة . ويؤخذ من هذا الحديث أمور . الأول : أنه يجوز أن ينام الرجل مع امرأته يحضرة بعض محارمها وإن كان محبباً إذا لم يكن هناك وقاح . والثانى : أنه يجوز للمحدث القراءة وإنما تحرم على الخائض والجنب . الثالث :

٥٣٩ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة يؤتّر منها واحدة .

الباب العشرون في الوتر ^(١)

٥٤٠ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع وعبد الله بن دينار ، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم

استحباب قراءة هذه الآيات عند القيام من النوم . الرابع : أن الأفضل في الوتر ، أن يسلم من كل ركعتين ، وأن يؤتّر بركعة واحدة يفصلها عما قبلها ، وهو مذهب الشافعية والجمهور وقال أبو حنيفة : يؤتّر بركعة موصولة بركعتين على هيئة القسرب . الخامس : أن نوم الرسول صلى الله عليه وسلم لا ينقض وضوءه ، لقوله ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فصلى ركعتين خفيفتين ، لأنه إن نامت عيناه لا ينام قلبه ، وهي من خصوصياته صلى الله عليه وسلم وفي إحدى روايات مسلم : فخرج فصلى الصبح ولم يتوضأ ، وهو صريح في عدم توضئه .

(١) الوتر بالكسر والفتح القرد ، وروى أصحاب السنن بسند حسن ، عن علي ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يا أهل القرآن أوتروا فإن الله وتر يحب الوتر » انتهى . وأهل القرآن أمته ، وأوتروا : صلوا الوتر ، وقوله : فإن الله وتر ، أي واحد في ذاته وصفاته وأفعاله يحب الوتر ، أي القرد . وقال صلى الله عليه وسلم : « الوتر حق على كل مسلم ، فمن شاء أوتر بسبع ، ومن شاء أوتر بخمس ، ومن شاء أوتر بثلاث ، ومن شاء أوتر بواحدة » وما يدلان على وجوب الوتر بظاهرها ، وهو مذهب الحنفية . فإن قيل : ألا تعارض هذه الأحاديث الداعية إلى الوتر حديث « صلاة الليل مثنى مثنى » . قلت : لا تعارض ، لأن التوفيق ممكن بينهما ، فإن في إمكان التسليم أن يصلي في ليلة ما شاء من السواقل ثنتين ثنتين ، ثم إذا أراد أن يتصرف لنومه صلى واحدة ، وبذا يكون موترًا وعاملاً بالأحاديث كلها ، ولذا روى الأربعة عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا » أي اجتمعوا صلاة الليل بالوتر . وعن ابن عمر أيضا : صلاة الليل مثنى مثنى ، فإذا أردت أن تتصرف فاركع ركعة فوتر لك ماصليت ، رواء الحنفية .

الصباح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى .

٥٤١ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع وعبد الله بن دينار ، عن ابن عمر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة الليل مثنى مثنى ^(١) فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى » .

٥٤٢ (أخبرنا) : سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر مثله .

٥٤٣ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه قال : سمعتُ

(١) قوله : مثنى مثنى ، أى ركعتان ركعتان بتشهد وتسليم ، فهى ثنائية ، لا رباعية ، ومثنى معدول عن اثنين اثنين ، وروى هذا الحديث مسلم ، لكن بزيادة أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل الخ كنص الرواية الأخرى التالية لهذا الحديث فى كتابنا ، وهو كذلك فى البخارى . وروى أبو داود والترمذى بإسناد صحيح صلاة الليل والنهار مثنى مثنى . والحديث محمول على بيان الأفضل ، وهو التسليم عقب كل ركعتين يستوى فى ذلك نوافل الليل والنهار ، فالجمع ركعات بتسليمة واحدة ، أو تطوع بركعة واحدة ، جاز عند الشافعية . وقوله : فإذا خشي أحدكم الصبح الخ ، وفى مسلم : أو تروا قبل أن تصبحوا ، وفيه أيضاً : أو تروا قبل الصبح . وكلها تدل على أن السنة جعل الوتر فى آخر صلاة الليل ، وعلى أن وقته ينتهى بطاوع الفجر ، وهو المشهور عند الشافعية ، وهو رأى جمهور العلماء . وقيل : يمتد بعد الفجر حتى يصلى الفرض . وروى الخمسة : صلاة الليل مثنى مثنى ، فإذا أردت أن تنصرف فاركع ركعة توتر لك ما صليت اه فلم يقيد بخشية الصبح ، وقوله توتر له ما قد صلى ، أى يجعله وتراً بكسر الواو وفتحها ، وهو ما قبل الشفع من الأعداد ، أى يجعل ما صلاه فرداً ، وذلك أن العدد إما شفع أو وتر ، والأول العدد الزوجى ، وهو ما قبل القسمة بخير كسر على اثنين ، والفرد ما قيس كذلك .

النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح أوتر بواحدة » .

٥٤٤ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن حمرو بن دينار ، عن طلوس ، عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

٥٤٥ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب أن سعد بن أبي وقاص كان يؤتر بركعة^(١) .

٥٤٦ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن جريج ، عن يزيد بن خصيفة ، عن السائب بن يزيد أن رجلاً سأل عبد الرحمن التيمي عن صلاة طلحة فقال عبد الرحمن : إن شئت أخبرتك عن صلاة عثمان قال قلت لأغلبين الليلة على المقام^(٢) فقمت فإذا برجل يزاحمني متنعماً فنظرت فإذا عثمان رضي الله عنه

(١) هذا الحديث وما بعده يفيد صحة الإتيان بركعة واحدة . وروى مسلم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل وهو دليل على استحباب تأخيرها إلى آخر الليل ويدل على أن أقل الوتر ركعة . أما أكثره : فقد تقدم أنه إحدى عشرة ركعة ، وهو رأى الجمهور ، وعند الحنفية ثلاث ركعات لا أكثر بتسليعة واحدة . وقال المالكية ركعة واحدة ، ووصلها بالشفع مكروه . (٢) المقام : بفتح الميم مقام إبراهيم ، وهو الحبر - الذي قام عليه عند بناء البيت ، أي لأزاحمني عليه وأستأثر بالصلاة فيه ، فإذا برجل يزاحمني متنعماً أي لايس القناع ، والأصل فيه للنساء ، وهو ما تنظى به المرأة رأسها ومحاسن وجهها ، فنظر إليه ، فإذا هو عثمان فتأخر تاركاً له المقام احتراماً وإجلالاً له فلما كانت هو أدى الفجر ، أي الساعات التي تسبق الفجر ويقلب عنها الهدوء والسكون لاستغراق الناس وقتها في النوم . والحديث دليل على صحة الإتيان بركعة كما قلنا - والفاء في قوله فأوتر بركعة زائدة .

قال فتأخرت عنه فصلى فإذا هو ساجد سجد القرآن حتى إذا قلت هذه هوادي الفجر فأوتر بركة لم يصل غيرها .

٥٤٧ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن جريج . أخبرني : عتبة بن محمد ابن الحارث أن كريماً مولى ابن عباس أخبره أنه رأى معاوية صلي العشاء ثم أوتر بركة واحدة ولم يزد عليها فأخبرت ابن عباس فقال : أصاب أي بُني فإنه لم يكن أحد منا أعلم من معاوية هي واحدة أو خمس أو سبع إلى أكثر من ذلك الوتر ما شاء ^(١) .

٥٤٨ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن جريج ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة أن النبي صلي الله عليه وسلم : كان يوتر بخمس ركعات لا يجلس ولا يسلم الا في الأخيرة منهن .

(١) قوله الوتر ما شاء هي أي صلاته واحد ، أي ركعة واحدة أو خمس أو سبع إلى أكثر من ذلك أي إلى إحدى عشرة ، أو ثلاث عشرة على الأكثر ، كما جاء في الأحاديث ، وجمهور العلماء ومنهم الشافعية والحنابلة على أن أكثر إحدى عشرة ركعة ، وأقله ركعة كما سبق ، ومن صلي أكثر من ركعة فالأفضل أن يسلم عقب كل ركعتين ولو وصل الجميع وتشهد لها تشهداً واحداً وسلم صبح ، وإن كان خلاف الأفضل . وقال المالكية : الوتر ركعة واحدة ووصلها بالشفع مكروه عندهم . وقال الحنفية : الوتر ثلاث ركعات بتسليعة واحدة على هيئة صلاة المغرب . وكان على وعمر ، وابن مسعود يوترون بثلاث متصلة . وروى أبو داود والنسائي : الوتر حق على كل مسلم فمن أحب أن يوتر بخمس فليفعل ، ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل ، وفي رواية : فمن شاء أوتر بسبع ، ومن شاء أوتر بخمس ، ومن شاء أوتر بثلاث ، ومن شاء أوتر بواحدة ، وهذه الروايات في تأييد وتوضيح للحديث التالي .

٥٤٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، أَخْبَرَنَا : أَبُو يَعْقُوبَ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ : مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْهُ وَتَرَهُ
إِلَى السَّحَرِ (١) .

٥٥٠ (أخبرنا) : ابْنُ عُثَيْمٍ ، عَنْ أَبِي هَارُونَ الْعَنَوِيِّ ، عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ : قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : الْوِتْرُ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ فَمَنْ شَاءَ أَنْ يُؤْتِرَ أَوَّلَ اللَّيْلِ
أَوْتَرَ ثُمَّ إِذَا اسْتَيْقَظَ فَإِنْ شَاءَ أَنْ يَشْفَعَهَا بِرُكْعَةٍ وَيُصَلِّيَ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ حَتَّى
يُصْبِحَ ثُمَّ يُؤْتِرَ فَعَلَّ . وَإِنْ شَاءَ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ حَتَّى يُصْبِحَ وَإِنْ شَاءَ
أَوْتَرَ آخِرَ اللَّيْلِ .

٥٥١ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ قَالَ : كُنْتُ مَعَ ابْنِ مُعَمَّرٍ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ
مُتَغَيِّمَةٌ فَخَشِيَ ابْنُ مُعَمَّرٍ الصُّبْحَ فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ تَكَشَّفَ النَّبِيُّ فَرَأَى

(١) السَّحَرُ بفتح السين : قَبِيلُ الصُّبْحِ وَبضم السين لغة . وَللعنى : أَنْ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْتَرَ فِي جَمِيعِ أَوْقَاتِ اللَّيْلِ مِنَ الْعِشَاءِ إِلَى الْفَجْرِ ، فَصَلَّى مَرَّةً عَقِبَ
الْعِشَاءِ وَأُخْرَى بَعْدَ ذَلِكَ ، وَثَلَاثَةً فِي وَسْطِ اللَّيْلِ ، وَبَعْدَ ذَلِكَ إِلَى قَبِيلِ الصُّبْحِ ، يَعْنِي :
أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَلْتَزِمُ وَقْتًا مُعَيَّنًا يُؤَدِّيهِ فِيهِ ، فَأَيُّ وَقْتٍ أَدَّى فِيهِ قَبْلَ وَأَجْزَأُ مَصْلِيهِ ، فَوَقْتُ
مَوْسَعٍ إِلَّا أَنَّهُ يَنْبَغِي لِمَنْ لَا يَتَّقُ بِالِاسْتَيْقَظِ أَنْ يَبْكُرَ بِهِ قَبْلَ النَّوْمِ وَلِمَنْ لَمْ يَتَّقِ بِالِاسْتَيْقَظِ أَنْ
يُؤَخِّرَهُ إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ ، فَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَنْ خَافَ أَنْ يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُؤْتِرْ أَوَّلَهُ ، وَمَنْ طَمَعُ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُؤْتِرْ
آخِرَ اللَّيْلِ ، فَإِنْ صَلَاةُ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ » أَيْ تَشْهَدُهَا مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ ، وَهُوَ
وَاضِحٌ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ تَأْخِيرَ الْوِتْرِ إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ أَفْضَلُ لِمَنْ يَتَّقِ بِالْيَقَظَةِ . وَأَمَّا مَنْ لَا يَتَّقِ
بِهَا فَلَا أَفْضَلَ لَهُ تَقْدِيمُهَا مَخَافَةَ أَنْ يَغْلِبَهُ النَّوْمُ ، وَالْأَحَادِيثُ الْمَطْلُوفَةُ مَحْمُولَةٌ عَلَى هَذِهِ
التَّفْصِيلِ الصَّحِيحِ الصَّرِيحِ .

عَلَيْهِ كَيْلًا فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ^(١).

٥٥٢ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر كان يُسَلِّمُ بين الرُّكْعَةِ والرُّكْعَتَيْنِ من الوتر حتى يَأْمُرَ ببعض حاجته^(٢).

البا الحادي والعشرون في قضاء الفوائت

٥٥٣ (أخبرنا) : ابن أبي قُدَيْكٍ ، عن ابن أبي ذئب عن المَقْبَرِيِّ ، عن عبد الرحمن بن أبي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، عن أبي سَعِيدٍ قَالَ : خُيِّسْنَا يَوْمَ الْخَنْدَقِ عن الصلاة حتى كان بَعْدَ الْمَغْرَبِ بِهَوَيٍّ^(٣) من الليل حتى كُفِينَا وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عز وجل : (وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) وكان الله قويا عزيزا (فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِلَاءٍ فَأَمَرَهُ ، فَأَقَامَ الظُّهْرَ ، فَصَلَاهَا ، فَأَحْسَنَ صَلَاتَهَا كَمَا كَانَ

(١) وذلك لأنه أراد أن يعمل بالحديث المتقدم : صلاة الليل مثنى مثنى ، وقد كان بالسماء غيم وخاف أن يدركه الصبح فأوتر بواحدة ثم انكشف الغيم وتبين له أن هناك بقية من الليل ، فألقى بركعته ركعة أخرى لإكمال المندور ، وهو طلوع الفجر ، وقد كان متفلا ، والأولى في التنقل : أن يؤدي ركعتين ركعتين كما سلف .

(٢) قوله بين الركعة والركعتين يغيب إلى أن الأصل الصحيح بين الركعتين والركعة ، والمعنى على هذا أن ابن عمر كان إذا دعاه الأمر سلم على رأس الركعتين ثم أوتر بثالثة ، وهذا جائز عند الشافعية ، ويكون الحديث دليلا لهم وحجة على الحنفية الذين يوجبون أن يؤدي ركعات الوتر الثلاثة مجتمعة وإن كان الأصل كما هنا ، فيقال : إنه قدم الركعة لأنها عماد الوتر ، والراد بين الركعتين والركعة كما قلنا .

(٣) الهوى بفتح فسكون : الحين الطويل من الزمان ، وقيل إنه مختص بالليل ولذا قال بعضهم : هو الساعة الممتدة من الليل ، وقوله خيسنا عن الصلاة أي منعنا منها لاشتغالنا بحرب الأعداء ، ولم تسكن صلاة الخوف قد شرعت بعد .

يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا ، ثُمَّ أَقَامَ الْعَصْرَ ، فَصَلَّاها كَذَلِكَ ، ثُمَّ أَقَامَ الْمَغْرِبَ فَصَلَّاها كَذَلِكَ ، ثُمَّ أَقَامَ الْعِشَاءَ فَصَلَّاها أَيْضًا . قَالَ : وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ فَرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ^(١)

٥٥٤ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، عَنْ ثَعْمَرٍ ، يَعْنِي ابْنَ دِينَارٍ ، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ ^(٢)

(١) يُؤْخَذُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أُمُورٌ : الْأَوَّلُ وَجُوبُ قِضَاءِ الْفَائِئَةِ وَجِبَابُ أَنْ تَقْضَى عَلَى الْفَوْرِ إِذَا تَرَكَهَا بِغَيْرِ عَذْرِ وَهَذَا هُوَ الْأَصَحُّ وَقِيلَ لَا يَجِبُ عَلَى الْفَوْرِ ، وَأَمَّا إِنْ تَرَكَهَا بِعَذْرِ فَيَسْتَحِبُّ قِضَاؤها قَوْرًا وَبِحُوزِ التَّأْخِيرِ عَلَى الصَّحِيحِ - وَشَدَّ بَعْضُ الظَّاهِرَةِ فَقَالَ بِعَدَمِ قِضَاءِ الْفَائِئَةِ إِذَا تَرَكَتْ بِغَيْرِ عَذْرِ لِأَنَّ هَذَا الدَّيْنُ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يَتَدَارَكَ بِقِضَاءِ مَا قَاتَ . وَالثَّانِي : أَنَّ الْفَوَائِتَ تَقْضَى مَرْتِبَةً فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى الظُّهْرَ فَالْعَصْرَ فَالْمَغْرِبَ فَالْعِشَاءَ وَهَذَا مُسْتَحَبٌّ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ حَتَّى لَوْ صَلَّاهَا بِغَيْرِ مَرْتِبَةٍ صَحَّ وَكَانَ تَارِكًا لِلْأَفْضَلِ . وَالثَّالِثُ أَنَّ كُلَّ فَائِئَةٍ يَسْبِقُهَا الْإِقَامَةُ دُونَ الْأَذَانِ بِقَوْلِهِ أَمْرٌ بِلَالٍ فَأَقَامَ الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ الْعَصْرَ الْخَوَافِ وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثِ ذِكْرٌ لِلْأَذَانِ وَفِي هَذِهِ السَّأَلَةِ خِلَافٌ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ وَالْأَصَحُّ عِنْدَهُمْ أَنَّ يُوْذَنَ لِلْفَائِئَةِ كَمَا ثَبَتَ فِي حَدِيثِ أَبِي قَتَادَةَ مِنْ إِذَانِ بِلَالٍ فِي الْفَائِئَةِ مِنْ حَدِيثِ مُسْلِمٍ وَمِثْلُ هَذِهِ الْحَفِيَّةِ تَرْكُ الْأَذَانِ فِي الْفَائِئَةِ لِأَنَّهُ لِلْإِعْلَامِ بِوَقْتِ الصَّلَاةِ لِيَحْضُرَ النَّاسُ لِأَدَائِهَا وَقَدْ قَاتَ وَقْتُهَا وَهُوَ رَأْيُ الشَّافِعِيَّةِ . وَالرَّابِعُ : أَنَّ الْفَوَائِتَ تُؤَدَّى بِجَمَاعَةٍ مِثْلَ الْخَوَافِ سِوَاهُ بَسْمِ . وَإِنْ ذَلِكَ مُسْتَحَبٌّ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيَّةِ - وَقَوْلُهُ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ فَرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا لِدَفْعِ مَا قَدْ بَرَدَ عَلَى الْبَالِ فِي هَذَا الْمَقَامِ فَيَقَالُ كَيْفَ تَرَكَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَقَدْ شَرَعَ اللَّهُ صَلَاةَ الْخَوْفِ الَّتِي يَتَكَنُّ الْمُخَافِينَ أَدَائُهَا مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضِهِمْ لِفَتَاكِ أَعْدَائِهِمْ فَأَجَابَ بِأَنَّ صَلَاةَ الْخَوْفِ لَمْ تَكُنْ شَرَعَتْ إِذْ ذَاكَ فَأَمَّا بَعْدُ تَزُولُ الْقُرْآنَ فِيهَا فَلَمْ يَمُدَّ بِعَدِ النَّبِيِّ وَلَا أَصْحَابِهِ يُؤْخِرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ أَوْقَاتِهَا .

(٢) السَّفَرُ الَّذِي عَنَاهُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ رَاجِعًا مِنْ غَزْوَةِ خَيْبَرَ فَسَارَ لَيْلَةً حَتَّى أَدْرَكَهُ الْكُرَى فَعَرَضَ كَمَا فِي مُسْلِمٍ بِرَوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ .

فَعَرَسَ^(١) ، فقال : أَلَا رَجُلٌ صَالِحٌ يَكَاؤُنَا اللَّيْلَةَ ، فَلَا يَرْقُدُ عَنِ الصَّلَاةِ ،
فَقَالَ بِلَالٌ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَاسْتَنْدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ^(٢) وَاسْتَقْبَلَ
الْفَجَرَ ، فَلَمْ يَفْزَعُوا إِلَّا بِحَرِّ الشَّمْسِ فِي وُجُوهِهِمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا بِلَالُ أَيْنَ مَا قُلْتَ ؟^(٣) فَقَالَ بِلَالٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي
أَخَذَ بِنَفْسِكَ^(٤) ، قَالَ : فَتَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيِ
الْفَجْرِ ، ثُمَّ قَالَ : اقْتَادُوا شَيْئًا ، قَالَ : ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ^(٥) .

(١) قوله فعرس بالتشديد التعريس : نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة ، وقوله يكاؤنا
أي يعرسنا ويحفظنا كلاءه يكاؤه من باب نفع كلاءه وكلاء بالسكسر فيهما وكلتا بالفتح :
حفظه وحرسه . (٢) الراحلة هي البعير القوي على الأسفار والأحمال المذكور والأني فيه سواء
وهاؤه للمبالغة واستند إلى الشيء اعتمد عليه بظهره والمعنى أن بلالا ركن ظهره إلى جملة قيل
الفجر فقلبه النوم « فلم يفزعوا إلا بحر الشمس » أي فلم يهتوا وينتبهوا من نومهم إلا بحر
الشمس أي بعد أن أحسوا بحرارتها على وجوههم يقال فزع بالسكسر من نومه أي هب
واشبه وكأنه من الفزع بمعنى الخوف لأن الذي يته لا يخلو من فزع ما ، وهنا يقال كيف غلب
النوم الرسول وهو الذي لا ينام قلبه وإن نامت عيناه . والجواب أن القلب إنما يدرك الحسابات
المتعلقة به كخروج الرياح مثلا فقد غلبوا عدم انتفاض وضوئه بالنوم بأن قلبه لا ينام أي بشعر
هذه الحسية لما طلوع الفجر فلا يدرك بالقلب بل بالعين وهي نائمة وإن كان القلب يقظان .
(٣) أين ما قلت هذا الاستفهام في إحدى النسخ الخطية دون غيرها . (٤) فقال بلال أخذ
بنفسي الخ أي غلبني على نفسي ما غلبك وهو النوم يعتذر من عدم إيقاظهم كما وعد .

(٥) اقتادوا أي اقتادوا رواحلهم شيئا أي قليلا فهو نائب عن المفعول المطلق وفي مسلم
قال اقتادوا فاقْتَادُوا رواحلهم شيئا وهذا دليل على أن قضاء الفائتة بعذر لا يلزم أن يكون
على الفور وإنما أمرهم باقتيادها لما ذكره في مسلم من أن هذا منزل حضرهم فيه الشيطان
وفي الحديث دليل على قضاء سنة الصبح فانه صلاها أولا ثم اقتدل قبل أن صلى الفجر وبهذا
أخذ الحنفية فقالوا بقضاء سنة الفجر دون غيرها والصحيح عند الشافعية قضاء السنة الراتبة
كلها لقوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها ولا تحادث آخر كثرة
في الصحيح كقضائه سنة الظهر بعد العصر حين يغفل عنها الوقت وغير ذلك .

الباب الثاني والعشرون في صلاة المريض

٥٥٥ (أخبرنا) : الثقة ، عن يونس ، عن الحسن ، عن أمه ، قالت : رأيتُ أم سلمة ، زوج النبي صلى الله عليه وسلم تسجدُ على وسادة آدم من رمدٍ بها ^(١) .

الباب الثالث والعشرون في صلاة البخاز والحكامها

٥٥٦ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن جابر بن عتيك ، عن عتيك ابن الحارث بن عتيك أخبره عن جابر بن عتيك ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بمود عبد الله بن ثابت ، فوجدَه قد غلب ^(٢) ، فصاح به فلم يجبه فاسترجع ^(٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : «غلبنا عليك يا أبا الربيع» ^(٤)

(١) الوسادة بالكسر المخذة والأدم : الجلد ومنه يؤخذ جواز السجود على الفراش الوثير لعذر قهري . (٢) غلب بالبناء للمجهول أى غلبه للرض فصاح به أى ناداه بأصحه فلم يجبه لعجزه عن الرد . (٣) فاسترجع أى قال : إنا لله وإنا إليه راجعون . (٤) غلبنا عليك بالبناء للمجهول أى غلبنا عليك المرض فرفع التسوية أصواتهم بالبكاء يأسا وجزعا فقال رسول الله دعهم فإذا وجب أى مات فلا تبكين بأكية أى فلا ترفعن صوته بالبكاء لأن هذا هو المحرم أما البكاء بغير رفع صوت فليس بمحظور لأنه صلى الله عليه وسلم بكى على ابنه إبراهيم وعلى سعد بن عباد وابن بنته وغيرهم كافي الصراح فالبكاء جائز قبل الموت وبعد خلافا لمن أخذ بظاهر هذا الحديث فأجازه قبل الموت ومنعه بعده وهو ضعيف لأنه لما فاضت عيناه برؤية ابن إحدى بناته في لحظاته الأخيرة وقال له سعد ابن عباد ما هذا يا رسول الله قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء فأعلمه أن مجرد البكاء ودفع العين لا شيء فيهما من حرمة أو كراهة بل هما رحمة وفضلة وإنما المحرم التدب والطم والبكاء للقرون بهما ويؤيد هذا قوله صلى الله عليه وسلم : إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا وأشار إلى لسانه .

فصاح النسوة وبكين ، فجعل ابن عتيك يسكتهن ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دعهن ، فإذا وجب فلا تبكين بأكية ، قال : وما الوجوب يا رسول الله ؟ قال : إذا مات .

٥٥٧ (أخبرنا) : إبراهيم بن سعد بن إبراهيم ، عن ابن شهاب أن قبيصة بن ذؤيب كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أغمض أباسلة^(١) .

٥٥٨ (أخبرنا) : عبد المجيد بن عبد العزيز ، عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة قال : توفيت ابنة لعثمان بن عفان بمكة فحسبنا نشهدوها وحضرها ابن عباس وابن عمر فقال : اني جالس بينهما جاست إلى أحدهما ثم جاء الآخر فجلس إلى فقال ابن عمر لعمر بن عثمان : ألا تنتهي عن البكاء فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه . فقال ابن عباس : قد كان عمر يقول بعض ذلك ثم حدث ابن عباس قال : صدرت مع عمر بن الخطاب من مكة حتى إذا كنا بالبيداء إذا بركب تحت ظل شجرة قال فاذهب فانظر من هؤلاء الركب ؟ فذهبت فإذا صهيب قال ادعه فرجعت إلى صهيب فقلت ارتحل فالحق بأمر المؤمنين فلما أصيب

(١) المراد : اغمض عينيه ، لأن عيني التوفي يكونان بعد مفارقة روحه جسمه شاخصين أي مفتوحين ، مرتفعي الجفنين بشكل رهيب فلعننا الرسول صلى الله عليه وسلم أن تعمضهما إخفاء لهذا النظر البغيض . — وقهم من الحديث أن هذا العمل من السنة .

عُمَرُ سَمِعْتُ صُهَيْبًا : يَبْكِي وَيَقُولُ وَأَحْيَاءُ وَأَصَابِيَاءُ فَقَالَ عُمَرُ يَا صُهَيْبُ :
أَتَبْكِي عَلَى وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ
أَهْلِهِ عَلَيْهِ ؟ قَالَ فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ عُمَرَ
لَا وَاللَّهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ
عَلَيْهِ ^(١) وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَرِيدُ السَّكَافِرَ

(١) قوله : إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ ، وفي رواية : يَبْكِي ، الخ .
وفي رواية : يَبْكِي بِكَاءِ أَهْلِهِ ، وفي رواية : يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا يَبْكِي عَلَيْهِ ، وهي كلها من
رواية عمر بن الخطاب وابنه عبد الله ، ونسبتها السيدة عائشة للنسيان . وأنكرت أن
يكون النبي صلى الله عليه وسلم قالها بحجة بقوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى »
وقال الجمهور : إنها مؤولة بمن أوصى أن يبكي ويبناح عليه بعد موته ، فهذا يعذب ببكاء
أَهْلِهِ ، لأنه بمشيئته وطلبه ، فإن بكى أهله عليه وناحوا به غير أن يطلب منهم ذلك ، فلا ذنب
له ، وإنما الذنب ذنبهم هم فلا يعذب لقوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » فقلوا
وإنما أطلق الحديث لأنه كان من عادتهم في الجاهلية : أن يوصوا بالبكاء ، فجاء الحديث
مطابقا على المتعارف لديهم ألا ترى قول طرفة :

إِذَا مَاتَ فَانْعَبِي بِمَا أَنَا أَهْلُهُ وَشَقِي عَلَى الْجَيْبِ يَا ابْنَةَ مَعْبِدٍ

وقول الآخر :

عَنِّي ابْتِغَايَ أَنْ يَبْعِثَ أَبَوْهَا وَهَلْ أَنَا إِلَّا مِنْ رِبْعَةٍ أَوْ مَضْرٍ
فَقَوْمًا فَقُولُوا بِالَّذِي تَعْلَمَانِ وَلَا تَغْمِشَا وَجْهًا وَلَا تَحْلُقَا شَعْرَ
إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ اسْمِ السَّلَامَ عَلَيْكَا وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَفَرَ

وقالت طائفة : هو محمول على من أوصى بالبكاء والنوح ، أو لم يوصى بتركهما ،
فمن لم ينه عن البكاء مفرد في الواجب فيؤخذ بتفريطه . وأما من نهى عن ذلك
فقد خرج من التبعة ، ولا ذنب له فيما فعل غيره ، ومعنى هذا القول : أنه يجب على الإنسان
أن يوصى أهله بترك النياحة عليه . وقالت جماعة : معناه أن الميت يعذب بما يعذره
الناائحات ويذكره للميت من مفاخرهم التي نهى عنها الإسلام ، كالسب والقتل والتخريب =

عَذَابًا يَبْكُ أَهْلُهُ عَلَيْهِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ (لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذَلِكَ : (وَاللَّهِ أَضْحَكَ وَأَبْكَى) . قَالَ ابْنُ أَبِي مُثَيْكَةَ فَوَاللَّهِ مَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ مِنْ شَيْءٍ ^(١) .

٥٥٩ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَتْ عَائِشَةَ وَذَكَرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ : إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكَاءٍ الْحَيُّ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَمَّا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ أَخْطَأَ أَوْ نَسِيَ إِمَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَّةٍ وَهِيَ يَبْكِي عَلَيْهَا أَهْلُهَا فَقَالَ : « إِنَّهُمْ لَيَسْكُونَنَّ عَلَيْهَا وَأَتَتْهَا لَتُعَذَّبَ فِي قَبْرِهَا » ^(٢) .

== وَحَوْلَ ذَلِكَ مِمَّا كَانُوا يَعْدُونَهُ شَجَاعَةً == وَمِنْ خَيْرِ مَا قِيلَ فِي تَأْوِيلِهِ : أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَيِّتِ مَنْ أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ . فَإِنَّهُ فِي سَاعَاتِهِ الْأَخِيرَةِ يَتَأَلَّمُ أَشَدَّ الْأَلَمِ مِنْ رُؤْيَا أَهْلِهِ بِأَكْبَرِ عَلَيْهِ ، فَهَذَا مَعْنَى تَعَذُّبِهِ ، وَهِيَ مَيِّتٌ وَإِنْ كَانَ لَا يَزَالُ حَيًّا بِاعْتِبَارِ مَا يَشُورُ إِلَيْهِ حَالُهُ ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ : إِنَّهُ فِي الْكَافِرِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ يُعَذَّبُ بِذَنبِهِ فِي وَقْتِ بَيْكَا أَهْلِهِ عَلَيْهِ — وَعَلَى كُلِّ : فَالْمُرَادُ بِالْبَيْكَا هُنَا : الْبَيْكَا بِصَوْتٍ وَنِيَّاحَةٍ ، لَا بِجَرْدِ دَمْعِ الْعَيْنِ كَمَا قُلْنَا سَابِقًا .

(١) يَتَّخِذُ مِنْ حَلْفِهَا هَذَا أَنَّهُ يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَحْلِفَ عَلَى مَا لَمْ يَقْطَعْ بِهِ اكْتِفَاءً بِغَلْبَةِ الْقَلْبِ بِالْقِرَآنِ ، وَهَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ . وَلَا يَقَالُ : إِنَّهَا حَلَفَتْ عَلَى عِلْمِ لِسَانِهَا ذَلِكَ مِنَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ لِأَنَّهُ لَوْ صَحَّحَتْ لَقَالَتْ : صَحَّحَتْهُ مِنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ ، مَعَ أَنَّهَا لَمْ تَحْتَجْ إِلَّا بِالْآيَةِ : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » .

(٢) أَيْ أَنَّ الْمَيِّتَ الْمُحْكَمَ فِي حَقِّهِ التَّعَذُّبُ غَيْرُ الْمُسْلِمِ ، وَهِيَ امْرَأَةٌ يَهُودِيَّةٌ ، فَهِيَ تُعَذَّبُ بِكُفْرِهَا فِي حَالِ بَيْكَا أَهْلِهَا عَلَيْهَا ، وَفِي قَوْلِهَا أَنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ ، وَلَكِنَّهُ أَخْطَأَ أَدَبَ رَائِعٍ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَأْسِفَ بِهِ فَلَا تَعْلَاجِي . أَخَوَاتُنَا بِتَكْذِيبِ رَوَايَاتِهِمْ وَأَحَادِيثِهِمْ بِغَافِلَةٍ وَخَشَوْنَا بَلْ يَتَأَدَّبُ وَتَلَطَّفُ فَلَا يَشُقُّ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَا يَغَيِّرُ قُلُوبَهُمْ وَيَحْمِلُهُمْ عَلَى التَّعَصُّبِ وَالتَّحَمُّسِ لِمَا يَقُولُونَ وَإِنْ كَانُوا غَيْرَ عَقِيلِينَ .

٥٦٠ (أخبرنا) : مالك ، عن أيوب السخثياني ، عن ابن سيرين ، عن أم عطية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهن في غسل ابنته : « اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك بناء وسدر واجعلن في الأخيرة كافورا أو شيئا من كافور »^(١) .

٥٦١ (أخبرنا) : الثقة من أصحابنا ، عن هشام بن حسان ، عن حفصة بنت سيرين ، عن أم عطية الأنصارية قالت : صف لنا شعر بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيتها وقرنها ثلاث قرون فالتقيناها خلفها^(٢) .

٥٦٢ (أخبرنا) : بعض أصحابنا ، عن ابن جريج ، عن أبي جعفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل ثلاثا^(٣) .

(١) ذل لهن في غسل ابنته المراد بها زينب ، وغسل الميت وتكفينه ، والصلاة عليه ، ودفنه كلها فروض كفاية إن قام بها البعض سقطت عن الباقيين ، والا آتوا جميعا ، وكون الغسل ثلاثا ، أو خمسا ، أو أكثر مندوب إليه ، لأنه زيادة عن الفرض . ويتدب أن يكون الغسل وترا كما يؤخذ من الحديث ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله وتر يحب الوتر » أي فرد في ذاته وصفاته وأفعاله ، فيجب ما كان على شاكلته في الأفراد — والسدر بكسر فسكون : شجر التبق ، والمراد ورقه المطحون — وليس مستعينا لهذا بل المراد كل ما عرف بإزالة الوسخ ، كالصابون في عصرنا . قالوا : وتدب إلى استعمال الكافور في الفسلة الأخيرة . لأنه يمنع المذوم ويصلب الجسم .

(٢) الناصية في الأصل : مثبت الشعر في مقدم الرأس والمراد بها هنا الشعر الثابت في مقدم الرأس — والقرن بفتح فسكون : الحصلة من الشعر ، وفي رواية فصف لنا شعرها ثلاثة قرون ، وفي اللسان (قرن) ومشطناها ثلاث قرون . فبعض الروايات ذكر القرن . فقال : ثلاثة وبعضها انت فقال ثلاث قرون ، والتذكير على اعتبار الجزء من الشعر ، والتأنيث على اعتبار الحصلة والله أعلم ، وبهذا علمنا ما يصنع بشعر النساء في الغسل .

(٣) قد مر أن الغسل واجب ، وتكراره وترا مندوب إليه .

٥٦٣ (أخبرنا) : مالك ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غُسل في قيص^(١) .

٥٦٤ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه غُسل وكُفّن وصُلي عليه .

٥٦٥ (أخبرنا) : بعض أصحابنا ، عن الليث بن سعد ، عن ابن شهاب ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يُصل على قتلى أحد ولم يُسألهم^(٢) .

٥٦٦ (أخبرنا) : بعض أصحابنا ، عن الزهري ، عن أسامة بن زيد ، عن أنس ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يُصل على قتلى أحد ولم يُسألهم .

٥٦٧ (أخبرنا) : سُفيان ، عن الزهري وَبَنَتَهُ مَعْمَر ، عن ابن أبي صغير أن

(١) روى عن عائشة أنهم لما أرادوا غسله حاروا في الأمر ، فقالوا : نجرد من ثيابه كما نجرد موتانا أم نغسله وعليه ثيابه ، فألقى عليهم النوم فسمعوا مشكلاً من لا يعرفونه يقول : غلوه وعليه ثيابه ، فقاموا فغسلوه وعليه قيصه يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه بالقميص دون أيديهم ، وهذا اجلال خاص به صلى الله عليه وسلم .

(٢) وفهم منه أن الشهداء ، وهم الذين قتلوا في محاربة أعداء الإسلام لا يغسلون ولا يصلى عليهم وهذا مذهب جمهور الفقهاء ، وخالفهم أبو حنيفة ، فقال : يصلى عليهم وإن لم يغسلوا لأنه ورد أنه صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى أحد وحمله الجمهور على الدعاء لهم — فعدم غسلهم متفق عليه ، وعدم الصلاة عند الجمهور لعدم النقل والطهارة وأبو حنيفة يقول : يكفي تحقق الطهارة في المصلين .

النبي صلى الله عليه وسلم أشرف على قتلى أحد^(١) فقال : شهدت على هؤلاء ،
فَرَمَلُوهُمْ^(٢) بِدِمَائِهِمْ وَكَلَّوْهُمْ .

٥٦٨ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن ثَمَرِ بْنِ دِينَار ، قال : سمعتُ
سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ يَقُولُ : سمعتُ ابنَ عباسٍ رضي الله عنهما يقولُ : كُنَّا مع
النبي صلى الله عليه وسلم فَخَرَّ رَجُلٌ عن بعيره ، فَوُقِصَ ، فَمَاتَ ، فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : « اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ ، وَكَفِّوْهُ فِي تَوْبِهِ ، وَلَا
تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ » ، قال سُفْيَانُ : وزاد ابراهيمُ بن أبي حرة ، عن سعيد
ابن جُبَيْرٍ ، عن ابن عباس ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَخَمِّرُوا
وَجْهَهُ ، وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ ، وَلَا تُمِسَّوهُ طَبِيبًا ، فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مُطَبِّبًا »^(٣) .

(١) أي أشهد أنهم بذلوا أرواحهم في سبيل الله . (٢) رَمَلُوهُمْ : في النهاية
لأن الأثر في حديث قتلى أحد رَمَلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ وَكَلَّوْهُمْ ، أي لفوهم فيها ، يقال : تَرَمَلُ
شئونه إذا التف فيه — وروايتنا رَمَلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ أي لفوهم بدِمَائِهِمْ وَكَلَّوْهُمْ وهي
مع كلم بالفتح ، وهو الجرح أي أنهم لا يغسلون ، بل يدفنون بدِمَائِهِمْ وجروحهم ،
فإن كان هناك نجاسة أخرى أزيلت . فإن قبل لما ذا يدفنون بهذه الحالة وغيرهم يغسل .
قلنا : لأن المراد من الغسل التطهير والنظافة لينقلوا إلى الدار الآخرة في طهر ونظافة وسالة
حسنة ، والشهداء بما بذلوا في سبيل الله من أرواح كريمة ودماء عزيزة — قد استحقوا
عند الله أعلى الدرجات ، وتلقوا من الملائكة بأسمى التحيات ، فما أشنعهم مما احتاج إليه
غيرهم ممن ماتوا على قراشهم وبين أبنائهم وأهلهم . (٣) روى هذا الحديث الحجة
بلفظ أن رجلا وقصه بعيره ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم ، فقال النبي صلى الله
عليه وسلم : « اغسلوه بماء وسدر الخ » . ففهم من هذه الرواية أنه كان محرما —
وقوله : وقص في روايتنا بالبناء للمجهول ، أي كسرت عنقه ، لأن الدابة رمت به من —

٥٦٩ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، أَنَّ
عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ صَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ .

٥٧٠ (أخبرنا) : اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ،
عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ ، قَالَتْ : لَوْ اسْتَقْبَلْنَا مِنْ أَمْرِ نَا مَا اسْتَدْبَرْنَا
مَا عَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا نِسَاؤَهُ ^(١) .

٥٧١ (أخبرنا) : اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عُمَارَةَ ، عَنْ أُمِّ مُحَمَّدٍ بِنْتِ مُحَمَّدِ بْنِ
جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، عَنْ جَدَّتِهَا أَسْمَاءَ بِنْتِ مُخَيْشٍ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَتْ أَنْ تُغَسَّلَهَا إِذَا مَاتَتْ هِيَ وَعَلَى ، فَغَسَّلَهَا هِيَ وَعَلَى
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٢) .

= فوقها ، وهذا معنى قوله : فخر عن غيره أى سقط . ثم قال : وكفونه في ثوبه ،
وفي رواية : في ثوبين ، قيل على أن الإيثار مندوب إليه ، لا لازم . ثم قال : وخمروا
وجهه ، أى غطوه ، ولا تخمروا رأسه ، أى لا تغطوها ، لأنه بيعت مليبا يوم القيامة —
وهذا مذهب الشافعية لبقاء الاحرام . وقال المالكية والحنفية : إن الاحرام انقطع بالموت
فصار كغيره . (١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ حِبَانَ وَالْحَاكِمُ بِلَفْظٍ : « لَوْ اسْتَقْبَلْتَ مِنْ
أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتَ مَا غَسَلَهُ إِلَّا نِسَاؤُهُ » أى لو ظهر لى أولا ما ظهر لى آخرأ ما غسله إلا
نساؤه لندكرها بعد فوات الوقت قول النبي صلى الله عليه وسلم لها « لو مت قبلى لغسلتك
وكفنتك ثم صلبت عليك ودفنتك » رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةٍ ، وَرَوَى الشَّافِعِيُّ أَنَّ عَلِيًّا
غَسَلَ فَاطِمَةَ ، وَلَئِنْ أَسْمَاءُ غَسَلَتْ زَوْجَهَا أَبَا بَكْرٍ ، وَهَذَا مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ فِي جَوَازِ
غَسْلِ أَحَدِ الزَّوْجَيْنِ الْآخَرِ ، وَخَالَفَتِ الْحَنْفِيَّةُ ، فَقَالُوا : لَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَغْسَلَ زَوْجَتَهُ
لَا تَقْطَاعُ الْعِلَاقَةُ بَيْنَهُمَا وَبَطْلَانُ النِّكَاحِ بِالْمَوْتِ . (٢) وَعَلَى كَانَ زَوْجَ فَاطِمَةَ ، فَفَهِمَ
مِنْهُ أَنَّهُ يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَغْسَلَ زَوْجَتَهُ كَمَا مَضَى فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ ، وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الْحَنْفِيَّةِ
لَمَّا تَعَيَّنَ لَهُ .

٥٧٢ (أخبرنا) : عمرو بن الهيثم ، عن شُعْبَةَ ، عن ابن إسحاق ، عن فاجية ابن كعب ، عن علي رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي إنَّ أباي قد مات . قال : اذهب فوارِه . قلتُ أنه مات مُشْرِكًا . قال : اذهب فوارِه فواريتُه ثم أتيته قال : اذهب فاغتسل ^(١) .

٥٧٣ (أخبرنا) : يحيى بن سليم ، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ، عن سعيد ابن جبير ، عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ فَلْيَلْبَسْهَا أَحْيَاؤُكُمْ وَكَفَّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ » ^(٢) .

٥٧٤ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة أن رسول الله

(١) بأبي أنت وأمي مبتدا وخبر والتقدير انت مفدى بأبي وأمي أي هاهنا فداؤك وهي كلمة إعزاز وإجلال ، وقوله اذهب فوارِه أي أخفه أي ادفنه فقال علي : إنه مات مشركا فكرر رسول الله ما أمره به ، وقال : اذهب فوارِه ، كأن سيدنا عليا كان يريد أن يثبت من الحكم في هذه الحالة ، وبدل على ذلك قوله للرسول : إنه مات مشركا ، كأنه يخشى أن يكون عليه إثم في دفنه لموته على الشرك الذي يفصم العلائق ويفرق بين الأقارب ويمنع التوارث بين الابن وأبيه ، ولكن سماحة الإسلام ومكارم الأخلاق التي يحض عليها نأى أن ينسب الولد أباه بعد موته ولا يهتم بتشيعه ودفنه ، فلهذا هذا الدين ، ولله هذا الخلق الكريم وظاهر الحديث يدل على أن الواجب على المسلم بإزاء أبيه إذا توفى أو أبتة أن يباشر دفنه ولا يلزمه أكثر من ذلك فلا غسل ولا تكفين ولا صلاة لأن هذه خاصة بمن مات مسلما وأمره بإيام بالاعتسال ، الظاهر أنه للندب ، وكأنه رمز إلى طلب الطهارة من تشيع جثة آخر صاحبها الشرك على الإسلام فكأنه كان في نجاسة ينبغي التطهر منها . (٢) قوله فليلبسها أحياؤكم الضمير عائد على الثياب ، أي فليلبس الثياب البيض أحياؤكم وكفنوا فيها موتاكم ، وعلم من هذا أن السنة تكفين الميت في الثياب البيض وهذا متفق عليه ، وسيأتي أن الرسول صلوات الله عليه كفن في ثياب بيض — وإن من السنة أيضا لبس البيض للأحياء ، روى ابن ماجه « أحسن ما زرتم الله به في قبوركم ومساجدكم البيض » .

صلى الله عليه وسلم كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بِيَضِ سُحُولِيَّةٍ لَيْسَ فِيهَا قَيْصٌ وَلَا عِمَامَةٌ^(١).

٥٧٥ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن ابن المسيب ، عن أبي هريرة قال : نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس النجاشي اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى وصفت بهم وكبر أذبع تكبيرات^(٢).

٥٧٦ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، أن أبا أمامة بن سهل بن حنيف

(١) سوحلية بضم السين وفتحها فالفتح نسبة إلى السحول بالفتح وهو القصار لأنه يسجلها أى يسلها أو إلى السحول وهي قرية باليمن وأما الضم فنسبة إلى سحول هذه القرية الحبية لأن حبتها تضم أيضا أو إلى سحول جمع سحل وهو الثوب الأبيض النقى وحسبهم بعضهم بمصنع من الفطن ، وعلى هذا تكون النسبة شادة لأنه نسب إلى الجمع لا إلى المفرد — وعلم منه أن السنة لا تزيد لقائف الكفن عن ثلاث لأنه إسراف لا منفعة فيه الحى ولا ميت ولا داعى للقميص ولا للعمامة ، وعلى ذلك الجمهور . وقال للمالكية والحنفية يستحب القميص مع اللقائف الثلاثة — وفهم من الحديث أن الزيادة على ذلك إسراف وتبديد للأموال لا يفرها عقل ولا دين — فمن عجافة الدين ما أراه من عامة الشعب أغنيائهم وفقرائهم من التوسع في الكفن ومضاعفة أثوابه والغلاة في نوعها كأن تكون حريرا من أغلى ما يلبسه الموسرون أحياء فهذا ما يكرهه الله ورسوله ، ولا ترضاه شريعتنا الحكيمة ولا يحمل عليه إلا التفاخر واللباهة ، وإن هذا السقف لينضاعف إن كان في ورثة المتوفى صغار فهم ولا شك أولى بهذه الأموال التى تبذر في غير وجهها والتي لا تلبث أن تاكلها الأرض أو يتخطقها لصوص المقابر عقب الدفن .

(٢) قوله في اليوم الذى مات فيه يشمرنا بأن الله هو الذى أخبر رسوله بهذه الوفاة إذ لا يتصور أن يصل الخبر من الحبشة إلى المدينة في يوم الوفاة — والنجاشي هو مالك الحبشة وكان قد أسلم — ومن هذا الحديث أخذت الصلاة على الغائب وهو مذهب الجمهور وفهم الشافعي وأحمد ومعها الحنفية والمالكية — وفهم منه أيضا أن تكبيرات صلاة الجنازة أربع وهو مذهب الجمهور .

أخبره أن مسكينة مَرَضَتْ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَرَضِهَا قَالَ :
 - وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ الْمَرَضَى وَيَسْأَلُ عَنْهُمْ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا مَاتَتْ فَأَذِنُونِي بِهَا » فَخُرِجَ بِجَنَازَتِهَا لَيْلًا وَكَرِهُوا أَنْ
 يُوقُظُوا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَخْبَرَ بِالَّذِي كَانَ مِنْ شَأْنِهَا فَقَالَ : « أَلَمْ آمُرْكُمْ أَنْ تُؤْذِنُونِي بِهَا ؟ » . فَقَالُوا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ كَرِهْنَا أَنْ نُوقِظَكَ لَيْلًا فَخُرِجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَتَّى صَفَّ بِالنَّاسِ عَلَى قَبْرِهَا وَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ ^(١) .

٥٧٧ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن أبي أمامة ، أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صلى على قبر مسكينة توفيت من الليل ^(٢) .

٥٧٨ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن
 جابر بن عبد الله ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كَبَّرَ عَلَى الْمَيِّتِ أَرْبَعًا . وَقَرَأَ
 بِأَمِّ الْكِتَابِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى ^(٣) .

(١) أن في هذا الحديث دلالة على سمو نفس رسولنا وكرم أخلاقه وإن فيه لدرسنا لنا
 ينبغي أن ننفع به قولي السالكين عطفنا ورعايتنا فتعود مرضاهم ونشيع جنازهم ونعزي أهلهم
 ونواسيهم في وفاتهم كما كان الرسول صلى الله عليه وسلم يفعل فها أنت ترى كيف أوصاهم
 أن يخبروه بوفاة المسكينة فلما فاتهم ذلك عاتبهم عليه ثم أبي إلا أن يصلى عليها بعد دفنها
 لمساقتها أن يصلى عليها معهم . فما بالنا الآن ترى جناز ذوي السلطة والنفوذ تضيق بها
 الشوارع على سعتها وأسلاك البرق وأعمدة الصحف تفيض بأبنائها ومواساة أهلها ويرى
 جناز الفقراء لا يحفل بها ولا يؤبه لأهلها فاللهم عفا وغفرا . (٢) فهم من هذا
 الحديث وسابقه أنه لا مانع من الدفن ليلًا إذا دعت إليه الحال . (٣) هذا الحديث
 وما والا كلها في قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة ولا بن حاجة أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم =

٥٧٩ (أخبرنا) إبراهيم بن سعيد ، عن أبيه ، عن طلحة بن عبد الله بن عوف ، قال : صليت خلف ابن عباس رضي الله عنهما على جنازة ، فقرأ فاتحة الكتاب ، فلما سلم سأله عن ذلك ، فقال : سنة وحق^(١) .

٥٨٠ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن محمد بن مجلان ، عن سعيد بن أبي سعيد قال : سمعت ابن عباس يجهر بفاتحة الكتاب على الجنازة ، ويقول : إنما فعلت لتعلموا أنها سنة^(٢) .

٥٨١ (أخبرنا) : مطرف بن مازن ، عن مقبر ، عن الزهري . أخبرني : أبو أمامة بن سهل أنه أخبره رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن السنة في الصلاة على الجنازة أن يكبر الإمام ، ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى يقرأ سرا في نفسه ، ثم يصلي على النبي

== وسلم أن يقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب ولذا قال الشافعي وأحمد أنها ركن في صلاة الجنازة بعد التكبيرة الأولى وتكره عند الحنفية إلا إذا قرئت بنية الدعاء وأن قيل كيف تكون ركنا عند الشافعية مع قول ابن عباس الآتي لتعلموا أنها سنة وغير ذلك كما يصرح بسنيتها قلنا سنة أي طريقة فلا ينافي أنها ركن كما يقول المسلم لغيره من سنتنا الصلاة أي من طريقتنا وشرعتنا (١) حق أي ليس يبطل أو واجب والثاني هو المناسب لمذهب الشافعية أي أنهم فهموه على هذا الوجه (٢) فيه الجهر في صلاة الجنازة بفاتحة الكتاب وبه أخذ بعضهم وخصه بالدليل — والجمهور على أن السنة هي الأسرار بها لا الحديث الآتي فيه ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى سرا وفي نفسه — ويدل على صحة هذا قول ابن عباس إنما فعلت أي إنما جهرت لتعلموا أنها سنة أي لأعرفكم أن قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة سنة لا ممنوعة أي أنني أعرف أنه لا ينبغي الجهر بها ولكني جهرت لأعلمكم أنها أمر مستنون لا منكروه .

صلى الله عليه وسلم ، ويُخاص الدعاء للجنائز في التكبيرات لا يُقرأ في شيء
منهن ، ثم يُسَلَّمُ سرّاً في نفسه .

٥٨٢ (أخبرنا) : مُطَرِّفُ بْنُ مَازِنٍ ، عن مُعَمَّرٍ ، عن الزُّهْرِيِّ . قال
جسدي : محمد الفهرري ، عن الضَّحَّاكِ بْنِ قَيْسٍ ، أنه قال مثل قول
أبي أمامة .

٥٨٣ (أخبرنا) : بعضُ أصحابنا ، عن كَيْثِ بْنِ سَعْدٍ ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن
أبي أمامة ، قال : السُّنَّةُ أَنْ يُقْرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ .

٥٨٤ (أخبرنا) : إبراهيمُ بن محمد ، عن إسحاق بن عبد الله ، عن موسى
ابن وردان ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه كان يُقرأ بِأَمِّ الْقُرْآنِ ^(١)
بعد التكبيرة الأولى على الجنائز .

٥٨٥ (أخبرنا) : محمد بن عُمر ، يعني الواقدي ، عن عبد الله بن عمر
ابن حفص ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أنه كان يرفع يديه كلما كبر
على الجنائز ^(٢) .

(١) عبر عن الفاتحة في بعض هذه الأحاديث بفاتحة الكتاب . وفي بعضها
الآخر بِأَمِّ الْكِتَابِ . وهما اسمان لها ، وكثرة الأسماء تدل على عظيم السعي . والأمر
كذلك هنا ، فإنها لشرفها سميت أم الكتاب . وفي لسان العرب وأم كل شيء أصله
وعماده وأم الكتاب فاتحة لأنه يبدأ بها في كل صلاة وقيل الزجاج أم الكتاب أصل الكتاب أم
ولما كانت أصلاً لضمها الأسس التي هي عليها الدين الإسلامي من الاعتراف لله بالربوبية
وطلب الهداية منه وتخصيصه بالعبادة وشكره على نعمه ونحو ذلك

(٢) جاء هذا الحديث بما لا يحسن . في إخوانه السابقة وهو روى الدين عند التكبير وهو
صريح في أن هذا الرفع كان مع كل تكبير لا في الأولى فقط وعليه الشافعية ، وروى =

٥٨٦ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان يُسَلَّم في الصلاة على الجنائز ^(١) .

٥٨٧ (أخبرنا) : الثقة من أصحابنا ، عن اسحاق بن يحيى بن طلحة ، عن عمه عيسى بن طلحة ، قال : رأيت عثمان بن عفان يحمل بين عمودي سريره أمه ، فلم يفارقه حتى وضعه ^(٢) .

٥٨٨ (أخبرنا) : بعض أصحابنا ، عن ابن جريج ، عن يوسف بن ماهك أنه رأى ابن عمر في جنازة رافع قائماً بين قائمي السرير .

٥٨٩ (أخبرنا) : بعض أصحابنا ، عن عبد الله بن ثابت ، عن أبيه ، قال : رأيت أبا هريرة يحمل بين عمودي سرير سعد بن أبي وقاص .

٥٩٠ (أخبرنا) : بعض أصحابنا ، عن شرحبيل بن أبي عون ، عن أبيه . قال : رأيت ابن الزبير يحمل بين عمودي سرير المسور بن مخرمة ^(٣) .

== انترمذي والدارقطني : كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فرفع يديه في أول تكبيرة ووضع اليمنى على اليسرى - فأفاد أن الرفع مع التكبيرة الأولى فقط . وبه أخذ المالكية . (١) أفاد الحديث أن الخروج من صلاة الجنازة يكون بالسلام كغيرها من الصلوات . (٢) العمودان اللذان عناهما عمود امامي وآخر خلفي وهما رجلا النعش ؛ أي أنه شارك الحاملين للنعش حمل معهم جنازة والدته وتوسط بين أحد المتقدمين وأحد المتأخرين وساعدتهم في حملها إلى قبرها . وهذا أدب ينهى الاقتداء به ، فإن حمل نعش مسلم وإن لم يكن قريباً مندوب إليه ومثاب عليه فكيف بوالدته التي حملته جنيئاً وحتت عليه وليداً وأولته عظامها وحناتها وأخلصت في حبه ورعايته وأرقت لأرقه ومررت برضه . لا شك أن هذا الذي فعله عثمان بعض ما يجب للوالدة على ولدها وأنه لظهور من مظاهر الوفاء وآية من آيات الحب والإيمان . (٣) هذا الحديث وما قبله يعلمنا ما كان عليه كبار الصحابة من التعاطف والتراحم لا سيما في أوقات الحزن ونزول المصائب . فأنت ترى كبارهم ==

٥٩١ (أخبرنا) : مسلم بن خالد وغيره ، عن ابن جريج ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبا بكر ، وعمر ، وعثمان كانوا يمشون أمام الجنازة ^(١)

٥٩٢ (أخبرنا) : مالك ، عن محمد بن المنكدر ، عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير أنه أخبره أنه رأى عمر بن الخطاب يقدم الناس أمام جنازة زينب بنت جحش .

٥٩٣ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن عبيد ، مولى السائب قال : رأيت ابن عمر ، وعبيد بن عمير يمشيان أمام الجنازة ، فتقدما فجلسا يتحدّثان ، فلما جازت ^(٢) بهما قاما

٥٩٤ (أخبرنا) : سفيان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه ، عن عامر ابن ربيعة . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيتم الجنازة ،

يتقدمون لمشاركة الحاملين للنعش بإحسان ويتنافسون في ذلك البر الذي يجلب الثواب ورضا الله والعباد ويفعل فعل السحر بفوس أهل التوفى فينسبهم الأحقاد القديمة ويغرس في قلوبهم بذور المحبة والوداد . (١) هذا الحديث والحديثان بعده يفيدان أن السنة أن يتقدم المشيعون الجنازة في الذهاب بها إلى القبرة ، وقد أخذ بذلك جمهور السلف والخلف وأحمد والشافعي وقالوا : إن الشيعين شفعاء الميت فينبغي أن يتقدموه ، ورأى الحنفية أن يسروا خلفها ليتعظوا بالنظر إليها في سيرهم . والحديث « أمرنا النبي بسبع ونهانا عن سبع : أمرنا باتباع الجنائز وعبادة المريض . . . إلخ . فاتباع الجنائز معناه السير خلفها .

(٢) أصله جازت بهما وهو تصحيف صوابه جازت بهما أي مرت بهما وإنما قاما لما بلغهما من أمر النبي بالقيام لهما حتى تمز أو توضع كما في الحديث التالي لهذا .

فَقُومُوا لَهَا حَتَّى تُخَلَّفَكُمْ أَوْ تَوْضَعْ^(١)

(١) الجنائزة بالفتح والسكسر السرير فيه الميت ، وقيل بالسكسر السرير وبالفتح الميت وقيل بالعكس - والمراد هنا الأول أى السرير فيه الميت لأن المعتاد في دفن الموتى أن يعملوا إلى القبر في الشمس ، وقد يحمل الميت على الأيدي في حالات اضطرارية نادرة كما في الحروب وبطاب في هذه الحالة ما طلب في سابقتهما من القيام بل هي أولى ، لأنه إذا قننا للميت مستوراً في الشمس فأولى أن تقوم له بارزاً غير مستور ، والله أعلم . وقوله : حتى تخلفكم أَوْ توضع - لأنه لا يخلو إما أن يذهب معها فلا يجلس حتى توضع عند القبر أو لا يذهب معها فيجلس عقب مرورها . وقد ورد هذا المعنى بروايات كثيرة في مسلم ، منها : « إذا رأى أحدكم الجنائزة فليقم حين يراها حتى تخلفه » ومنها « إذا اتبعت جنازة فلا تجلسوا حتى توضع » ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا للجنازة ، فقالوا : يا رسول الله إنها يهودية . فقال : « ان الموت فزع فإذا رأيتم الجنائزة قوموا » وفي رواية قيل أنه يهودى . فقال : « أليست نفساً » وفي رواية على رضى الله عنه : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قعد . وفي رواية : رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فقمنا وقعد فقمنا . فاختلفت النظائر الأئمة إلى هذه الروايات ففهم من فهم من قيام النى للجنازة أولاً ثم قعوده بعد ذلك ان هذا نسخ وعُدول عما فعله أولاً ، وفهم آخرون أنه ليس نسخاً وإنما هو لإباحة الأمرين ففهموا منه التخيير وان الانسان إذا مرت به جنازة كان له أن يقوم وأن يقعد - وبالفهم الأول أخذ مالك وأبو حنيفة والشافعى فقالوا : نسخ القيام بحديث علي فلا يقوم الجالس إذا مرت به الجنائزة - وبالفهم الثانى أخذ أحمد وابن حبيب وابن الماجشون المالكيان فقالا : هو بالخيار ان شاء قام للجنازة وان شاء قعد . وقال المتولى من أئمة الشافعية : ان القيام للجنازة مستحب . قال النووي : وهو المختار ، فيكون الأمر بالقيام للندب والقعود بياناً للجواز . قال : ولا يصح دعوى النسخ في مثل هذا لأن النسخ إنما يكون إذا تعذر الجمع بين الأحاديث وهو هنا غير متعذر . وقوله في الحديث « حتى توضع » يفيد أن الماشي في الجنائزة له أن يجلس متى وضعت الجثة على الأرض أما قبل وضعها فلا جلوس - وليس في الحديث ما يقتضى حق المشيعين أكثر من ذلك لكن فهم بعض الصحابة أن المراد من وضع الجثة للفهوم من قوله « حتى توضع » وضعها في القبر قبل المغن لا ينبغي الجلوس وان كانت قد وضعت عن الأعناق ، وروى ذلك عن عثمان وعلي وابن عمر وغيرهم والله أعلم .

٥٩٥ (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن واقد بن عمرو بن سعد ابن معاذ ، عن نافع بن جبير ، عن مسعود بن الحكم ، عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم في الجنازة ، ثم جلس ، وزاد في آخر ، ثم جلس بعد ^(١) .

٥٩٦ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن محمد بن عمرو بن علقمة بهذا الإسناد أو شبيهه بهذا ، وقال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمر بالقيام ، ثم جلس وأمر بالجلوس .

٥٩٧ (أخبرنا) : مسلم بن خالد وغيره ، عن ابن جريج ، عن عمران بن موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من قبل رأسه ^(٢) .

٥٩٨ (أخبرنا) : الثقة ، عن عمرو بن عطاء ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما . قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل رأسه .

٥٩٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم رث على قبر ابنه إبراهيم ووضع عليه حصباء ^(٣) .

(١) أغنانا الكلام على الحديث السابق عن شرح هذا الحديث وما يليه لأن موضوعها كلها واحد . (٢) السئل : انتزع الشيء وإخراجه في رفق وإخراج الشعر من العجين ونحوه . والمراد أنهم دفنوا الرسول عليه السلام تناولوه من نعشه في رفق من قبل رأسه وقد صار ذلك سنة فيدخل البيت القبر برأسه لا برجليه . (٣) الرش : تفريق الماء . والحصباء : الحصى . ومعلوم أن إبراهيم مات طفلاً لا وزر عليه وإنما يفعل ذلك الرسول تعليمًا لنا : أما الحكمة في رش الماء ووضع الحصى فلا نعرفها فيما علينا إلا القول والامتثال لأن في الشرح أموراً تعبدية لا ندرك أسرارها . وقد عثرت على هذا الحديث في جميع الفوائد من جامع الأصول وجمع الزوائد . وليس فيه وضع الحصى ، وفيه أيضاً أن النبي =

٦٠٠ (أخبرنا) : القاسم بن عبد الله بن عمر ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جده . قال : لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاءت التعزية سمعوا قائلاً ^(١) يقول : إن في الله عزاء من كل مصيبة ، وخلفاً من كل هالك ودركاً من كل مافات ، فبالله فتقوا وإياه فارجوا ، فإن المصائب من حرم الثواب .

٦٠١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه . أن النبي صلى الله عليه وسلم حثاً على الميت ثلاث حثيات يديه جميعاً ^(٢) .

٦٠٢ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر . قال : لما جاء نعي جعفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعلوا لآل جعفر طعاماً ، فإنه قد جاءهم أمر يشغلهم »

== صلى الله عليه وسلم قام على قبر عثمان بن مظعون وأمر قرش عليه الماء .

(١) ظني أن الذي قال هذه التعزية البليغة المؤثرة هو بعض الصحابة ولكنه كان معمرًا فلم يشتهر اسمه ، وهذا في نظري أولى من أن يقال أنه هانف يسمعون صوته ولا يرون شخصه .

(٢) حثا التراب بحثه حثاً وحثاً يحثوه حثوا : رماء ، وعلى ذلك يصح أن تقول ثلاث حثيات وثلاث حثوات وأن نكتب حثاً بالآلف وبالياء . ونحن لا ندرك السر في هذا العمل ولا ندركه عقولنا ولكننا نصدق ونثق به ما دام الحديث صحيحاً ولا مطعن في رجاله وروايته صحيحة . وكف في العبادات من أمور لا تدركها العقول . وقد عثرت على هذا الحديث في « جمع الفوائد الجامع للأصول ومنبع الزوائد » ولفظه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جازة ثم أتى قبر الميت فحنا عليه من قبل رأسه ثلاثاً للفزوني .

شك سفيان بن عيينة^(١).

٦٠٣ (أخبرنا) : مالك ، عن زبيدة بن أبي عبد الرحمن ، عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « وَنَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا ، وَلَا تَقُولُوا هُجْرًا »^(٢).

(١) النعمى بفتح فكسر فتشديد خيم الموت ويطلق على الناس أيضا ، وجعفر استشهد في غزوة مؤتة فقال النبي صلى الله عليه وسلم « احملوا آل جعفر طعاما » أي لأهلهم أصيبوا بما يشغلهم عن صنعه لأنفسهم ، وهو نزول هذه السكينة بهم وهي تشغل الأهل عن الطعام وغيره - والأمر هنا للندب وهو موجه للأقارب والجيران وقد صار سنة في المسلمين إلى اليوم يحرم على العمل به كثير من الأسر الريفية فيلقون عن كاهل أهل الثوب واحب اقربى العزيم ويكفونهم مؤونة ذلك ويأخذون بأيدي الأفرين إلى الثوب ويشركونهم في مواسمهم ويحفلون على إظهارهم القدي عزفت عنه نفوسهم لعظم المصائب ونعمت السنة وحديثا الحسنة فما أحدها من خصلة تستميل القلوب النافرة وتسبوي الأفتدة الشاردة ونسبى الخزازات وتزرع المودات ويشد بها التآلف ويقوى التآزر ويصبح المسلمون كما أراد الله لهم كالتيان المرحوس بشد بعضه بعضا وهي فضلا عن ذلك من امارات الكرم وعلائم السخاة فهي خير من جميع جهاتها .

(٢) وفي رواية « فزوروا القبور فانها تذكر الموت » . وقد جمع الحديث التاسع والمنسوخ وهو صريح في أن نهى الرجال عن زيارة القبور قد نسخ وأنهم صاروا بعد هذا القول مأمورين بزيارتها وهذا الأمر للندب عند الجمهور وللوجوب عند ابن حزم الآخذ بطبع أهل الظاهر المؤيد لرأيهم وهو يؤدي زيارتها ولو مرة واحدة في العمر والمنقود الأول من زيارة القبور الانعاطد بما أصاب غيره ممن يعرف وممن لا يعرف وأنهم كانوا أكثر منه قوة ومالا ورجالا فلم يصنم ذلك من سطوة الموت ولم يمنهم من غائلته فتقطع النفس عن عبا وتزجر عن ضلالها ويهون على ذى المال أن يتصدق ببعضه ويقبل على عبادة ربه . ومن فوائد هذا التصديق على أتوبه وأهله وقراءة القرآن والدعاء لموتاه - وأما النساء فإن كن شابات أو حيلات فلا يخرجن لزيارتها لأن خروجهن يدعو إلى الفتنة وغشى من ورائه مفاصد كبيرة ، فإن كن شيخات فانبات أو كبيرات لأترب للرجال فيهن فلا مانع من خروجهن .

كتاب الزكاة وفي خمسة أبواب

الباب الأول في الأمر بها والتهدية على تكبها وعلى من يجب منكم تجب

٦٠٤ (أخبرنا) : الثقة ، أو ثقة غيره ، أو ههما . عن ذكرى بن إسحاق .
عن يحيى بن عبد الله بن صفي ، عن أبي معبد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما

وزيارتهما ، وإذا خرجن محشمات غير متبرجات ولا متزينات ولا متطيبات لا ينعين
إلا زيارة آباءهن وإخوتهن وكن قدرات على كظم حزنهن وعلى عدم التباحة ورفع الصوت
بالكاء جاز خروجهن مع أزواجهن أو محارمهن . فهذه الشروط تؤمن الفتنة والفساد
وإلا فلا أمان ولاطمئنان . ومن ير ما يفعل بالمقابر في القاهرة والاسكندرية في الأعياد
والواسم من تبرج وتزين وتناول المأكول والمشرب والسير الطويل والاختلاط الشنيع
أو ما يرتكب هناك من مآثم وما ينتهك من محارم لا يسعه إلا أن يتمثل بقول الرسول
ﷺ « لعن الله زائرات القبور » . وإذا كان النساء آفات بهذه الزيارة
فإن أزواجهن وأولادهن من آباء وإخوة وأعمام شركاؤهن في هذا الإثم إذ أرسلوا لمن
الجل على القارب ومدوا لمن في أسباب الغواية واليأس ولا حول ولا قوة إلا بالله . وأما
قوله صلى الله عليه وسلم « ولا تقولوا هجراً » فمراده به النهي عما جرت به عادة
الجاهليين وهو الدعاء بدعوى الجاهلية كأن تقول الواحدة : يا حملي يا سيمي يا مهرب الرجال
يا ميمم الأطفال وما شاكل ذلك مما نهى الله عنه ورسوله . والهجر بالضم : الفحش وأهجر
في منخلقه أخش أو أكثر الكلام فيها لا ينقضي أو خلط في كلامه وهذى فيكون المذنبان
والأفحاش منها عنه في المقابر التي لم تشرع زيارتها إلا للاعتاظ بما في أهدا الخلط وذلك
الهديات .

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ بَعَثَهُ (١) : « فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَعْلِمِهِمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ ، وَتُرَدُّ عَلَى فَقَرَاءِهِمْ » (٢).

١٠٥ (أخبرنا) : الثَّقَفُ ، وهو يَحْيَى بْنُ حَصَّانٍ ، عن اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ، عن سَمِيعِ بْنِ أَبِي سَمِيعٍ ، عن شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمْرٍ ، عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ بِارِسْوَ اللَّهِ : نَشَدْتُكَ بِاللَّهِ ، اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَأْخُذَ الصَّدَقَةَ مِنْ

(١) معاذ بن جهم أوله وفتح عينه : هو معاذ بن جبل وقد كان بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن أميراً كما في البخاري ، وفي الاستيعاب بعثه إلى اليمن والياً على الخند يعلم الناس القرآن وشرائع الإسلام ويقضى بينهم ويجعل إليه قبض الصدقات من الرجال الذين باليمن وقال له حين وجهه إلى اليمن : « بيم نفسي ؟ قال : بيا في كتاب الله . قل : فإن لم نجد ؟ قال : بيا في سنة رسول الله . قل : فإن لم نجد ؟ قال : أجتهد رأيي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يحب رسول الله » . وفي مسلم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن ثم ساق الحديث أطول مما هنا . (٢) الصدقة : الزكاة ، وظاهر الحديث أن الزكاة لا تنقل من بلد إلى بلد إلا إذا زادت عن حاجة الفقراء بها ولكن للامام أن ينقلها إلى حيث يشاء وهذا مذهب الشافعي . وقال مالك : لا يجوز نقلها إلى مسافة القصر إلا إذا كانوا أشد حاجة من أهل البلد ، وقال الحنابلة : يحرم نقلها إلى مسافة القصر ولكنها تجزي ، وعند الحنفية يجوز نقلها مطلقاً لكنه مكروه إلا لقوم هم أحوج إليها وإلا قدوى قرابته فلا كراهة حينئذ . وهذا هو الدواء الناجع والبسم الشافي من تلك الأمراض التي باتت تهدد كيان المجتمع بقلب نظامه وهدم كيانه ولا نجاة من هذه الوباء الهدامة التي ملأت العالم قافاً واضطراباً وباتت تهدده بأكبر الأخطار إلا بالزكاة وأخذها من الأغنياء وإعطائها للفقراء . وهكذا تأتي الأيام إلا أن تظهر بعد نظر هذه الشريعة الإسلامية السمحة وتبرهن على أنها أوفى الأدبان بحاجات البشر وأشدها ملائمة لنفوس والطباع .

أَغْنِيَانَا وَتَرُدَّهَا عَلَيَّ فَقَرَأْنَا؟ قَالَ : « اللَّهُمَّ تَعَمَّ » ^(١) .

٦٠٦ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن ابن عَجَلَانَ ، عن سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ ، عن أبي هريرة قال : سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ عَبْدٍ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ ^(٢) — وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا طَيِّبًا — وَلَا يَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ إِلَّا طَيِّبٌ إِلَّا كَأَنَّمَا يَضَعُهَا فِي يَدِ الرَّحْمَنِ ، فَيَرْيِيهَا لَهُ كَمَا يَرِي أَحَدُكُمْ فُلُوهُ ^(٣) ، حَتَّى إِنَّ اللَّقْمَةَ لَتَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَانْتِهَا لِمِثْلُ الْجَبَلِ الْعَظِيمِ ، ثُمَّ قَرَأَ : (إِنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ) .

٦٠٧ (أخبرنا) : مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ صَفْوَانَ الْجُمَحِيِّ ، عن هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عن أبيه ، عن عائشة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تُخَالِطُ الصَّدَقَةَ مَالًا إِلَّا أَهْلَكَهُ » ^(٤) .

(١) تشدتك بالله وتشدتك الله : استحلقتك به أو سألتك به ، وقوله « الله أمرك » بحذف همزة الاستفهام والأصل الله أمرك أن تأخذ بالحق . (٢) الطيب : الحلال .

(٣) فلو : كضمو وعدو وسمو : المهر أو الجحش فطما أو بلغا السنة . وقوله « كأنا يضعها في يد الرحمن » المراد قبولها لأن الرحمن لا يده وإعنا خوطبوا بالعتاد المفهوم لهم — وعظمها حتى تصير مثل الجبل إما أن يكون على ظاهره وإن الله يعظم ذاتها ويبارك فيها ويزيدها من فضله حتى تنقل في الميزان أو ليس على ظاهره والمراد به عظم ثوابها ومضاعفة أجرها — وهو كقولهم تعالى (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنثنت سبع سنابل) الآية . وقوله (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافاً كثيرة) — وهو بحث على الزكاة وزعيب في إخراجها .

(٤) المراد والله أعلم أن من خالط حق الله في المال بماله وأضافه إلى نفسه ولم يخرج به =

٦٠٨ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن أَبِي الزِّنَادِ ، عن الْأَعْرَجِ ، عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَثَلُ الْمُنْفِقِ وَالْبَخِيلِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ ، أَوْ جُبَّتَانِ ^(١) مِنْ لَدُنْ قَدَمَيْهِمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا ، فَإِذَا أَرَادَ الْمُنْفِقُ أَنْ يُنْفِقَ سَبَعَتْ عَلَيْهِ الدَّرْعُ أَوْ وَفَرَتْ حَتَّى تُجِنَّ بَنَانُهُ وَتَقْفُو أَرْوَاهُ وَإِذَا أَرَادَ الْبَخِيلُ أَنْ يُنْفِقَ قَلَصَتْ وَلَزِمَتْ كُلُّ حَلْقَةٍ مَوْضِعَهَا ، حَتَّى تَأْخُذَ بِعُنْقِهِ أَوْ تَرْقُوتَهُ فَهُوَ يُوسِعُهَا فَلَا تَتَّسِعُ » .

٦٠٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن ابْنِ جُرَيْجٍ ، عن الْحُسَيْنِ بْنِ مُسْلِمٍ ، عن طَاوُسٍ ، عن أَبِي هُرَيْرَةَ ، عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : « فَهُوَ يُوسِعُهَا وَلَا تَتَّسِعُ » .

== لأعله المستحقين له من الفقراء والمساكين أهلاك ماله ويده أي أن الله لا يبارك في الأموال إذا طمع أهلها في زكاتها وخططوها بها وضنوا بها على المستحقين بل يكون ذلك سببا في هلاكها كما أن الزكاة تكون سببا في ثوبها ومضاعفتها كما فهم من الحديث السابق .

(١) الحبة بصم فتشديد : الدرع - والترافي : جمع ترفوة بفتح فسكون فضم وهي العظم الذي بين نقرة النحر والعاتق من الجانبين - وسبع الدرع طالت من فوق إلى أسفل من باب قعد وكرم - ودرع سابعة : ثامة طويلة - ووفرت : كملت - ونجى بضم أوله : نستر - والبنان : الأصابع أو أطرافها - وتقفو أثره : تعجوه - وقلصت : انزوت وانكشت . والمراد من الحديث تشيل حال المزكي والبخيل فالزكي يبارك الله له في ماله وهذا الله له والبخيل تفرع البركة من ماله فلا يزيد ولا ينمو بل يتقاص ويتناقص مثل حال الأول بلايس جبة سابعة موفورة والآخر بلايس جبة ضيقة متقاصصة يحاول أن يوسعها فلا تنسع . أو المراد منه أن الجواد قد تعودت يده الاتفاق فلا عائق يعوقها عنه بخلاف البخيل فإن يده مغلوطة لا يستطيع أن يحركها بالعطاء . وذلك لأنه مثل الأول بلايس ثوب متسع صانع فإذا أراد أن يحرك يده أمكنه ذلك بسهولة ومثل الثاني بلايس ثوب ضيق فلا يستطيع معه أن يحرك يده والأول أصح وأظهر .

٦١٠ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، سَمِعْتُ جَامِعَ بْنَ أَبِي رَاشِدٍ ، وَعَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ أَعْيَنَ سَمِعَا أَبَا وَائِلٍ يُخْبِرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَا مِنْ رَجُلٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ مَالِهِ إِلَّا مُثِّلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَفْرَعٌ ، يَهْرُثُ مِنْهُ ، وَهُوَ يَتَّبِعُهُ ، حَتَّى يُطَوِّقَهُ فِي عُنُقِهِ ، ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (سَيُطَوَّقُونَ مَا تَخْلُقُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) ^(١) .

٦١١ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ ، لَمْ يُؤَدِّ زَكَاةَ مُثِّلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَفْرَعٌ ، لَهُ زَبَيَّتَانِ يَطْلُبُهُ ، حَتَّى يُمَسِّكِيْنَهُ ، يَقُولُ : أَنَا كَنْزُكَ ^(٢) .

(١) الشُّجَاعُ ، بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ : الْحَيَّةُ الْعَظِيمَةُ الَّتِي تُثَبُّ عَلَى الْفَارَسِ وَالرَّاحِلِ ، وَتَقُومُ عَلَى ذَيْبِهَا ، وَرَبْمَا يُلْغَتُ رَأْسُ الْفَارَسِ ، وَتَسْكُونُ فِي الصَّحَارَى - وَالْأَفْرَعُ : الَّذِي تَعْمَطُ رَأْسَهُ وَابْيَضَ مِنَ السَّمِّ وَإِنَّمَا يَسْقُطُ شَعْرُ رَأْسِهِ مِنَ الْكِبَرِ - وَطَوَّقَهُ : بِصِيرٍ لَهُ كَأَنَّهُ طَوَّقَ أَيْ يَلْتَفِتُ حَوْلَ عُنُقِهِ .

(٢) الْفَرَعُ بِفَتْحَيْنِ : فَرَعُ الرَّأْسِ وَهُوَ أَنْ يَصْنَعَ فَلَا يَبْقَى عَلَى رَأْسِهِ شَعْرٌ ، وَقِيلَ : هُوَ ذَهَابُ الشَّعْرِ مِنْ دَاءٍ - وَفَرَعَتِ الْعَامَةُ : سَقَطَ رِيشُ رَأْسِهَا مِنَ الْكِبَرِ . وَالْحَيَّةُ الْأَفْرَعُ : إِنَّمَا يَسْقُطُ شَعْرُ رَأْسِهِ لِحُمَةِ السَّمِّ فِيهِ كَمَا زَعَمُوا . وَالشُّجَاعُ الْأَفْرَعُ الَّذِي لَا شَعْرَ عَلَى رَأْسِهِ لِكَثْرَةِ سَعِهِ وَطُولِ عُمُرِهِ ، وَقِيلَ : سَمِيَ أَفْرَعٌ لِأَنَّهُ يَقْرِي السَّمَّ وَيَجْمَعُهُ فِي رَأْسِهِ حَتَّى تَتَعَمَطُ (تَتَطَايَرُ) مِنْهُ فَرُودَةُ رَأْسِهِ . وَالزَّبَيَّتَانِ : الزَّبَيَّتَانِ السُّودَاوَانِ فَوْقَ عَيْنَيْهِ وَهُوَ أَوْحَشَى مَا يَكُونُ مِنَ الْحَيَاتِ وَأَخْبَثُهُ ، وَيُقَالُ : إِنَّ الزَّبَيَّتَيْنِ هُمَا الزَّبَيَّتَانِ يَكُونَانِ فِي شَدْقِ الْإِنْسَانِ إِذَا غَضِبَ وَأَكْثَرَ الْكَلَامَ حَتَّى يَزِيدَ . قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : الزَّبَيَّةُ نَكْتَةٌ سَوْدَاءُ فَوْقَ =

٦١٢ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن ابن عجلان ، عن نافع ، أن ابن عمر كان يقول : كل مال يؤدى زكاته فليس بكثرة وإن كان مدفوناً ، وكل مال لا يؤدى زكاته فهو كثرة وإن لم يكن مدفوناً ^(١) .

عن الحية ، وقيل : هما قطتان تكتفان فاهما ، وقيل : هما يدتان في شديها ، يقال : أشد فلان حتى ترب شديها . وقوله « يطلبه حتى يمكنه أى يسعى وراءه حتى يدركه فيقول له أنا أكثر » أى أنا عملك وجمعك ، أو أنا مالك الذى جمعه ، لأن الكثرة يصلح أن يكون مصدر كثر المال أى جمعه وأن يكون المال المكتوز . وقد تهدد الله كثرى الأموال ومكدها بغير إخراج حق الفقراء منها بأقبح ضروب التهديد ، قال تعالى : (ولا تحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم فيضطربون ما دخلوا به يوم القيامة والله مبررات السموات والأرض والله عما تعملون خير) وقال تعالى : (والذين يكثرون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فشرهم عذاب أليم » يوم نحصى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لأنفسكم فخرتم فذوقوا ما كنتم تكفرون) . وذلك لأن مرض الشح لا يقتصر أذاه على صاحبه بل يعمد إلى المجتمع فيصيبه في الصميم ويرميه بأحبت الأمراض وأفك العلل ، فهذا الفلق الذى استحوذ على العالم الآن وسرى سمه إلى مختلف نواحي العالم حتى بانت كل أمة منه فى خطر شديد وأمسّت مؤرقة بصد تياره ومقاومة سريانه ، هذا الداء الذى يسمونه « الشيوعية » لم ينشأ إلا من الشح وذن الأغنياء بمساعدة الفقراء وإعطائهم حقوقهم التى فرضها الله فى أموالهم . وأنت ترى حكومتنا الآن تسن التشريعات المختلفة بقصد ترقية مستوى المعيشة وفرضت ضرائب مختلفة لتحسين حال الفقير وترفيه عيشه وآخرها الضريبة التصاعدية وسيجعل عيشها الأغنياء ، وهناك تفكير جدى فى تحديد الملكية . ولو أن الأغنياء أدوا حقوق الفقراء وشملهم بحظهم لضوعفت أموالهم وأرضوا ربهم وإخوانهم ، وأغفوا من تلك الضرائب والتشريعات الجنونية المقيدة للحرية . والله فى خلقه شؤون وهو العليم بما كان وما سيكون .

(٢) قوله « فهو كثرة » أى فهو الكثرة التى تهدد الله فاعليه بقوله (والذين يكثرون الذهب والفضة) الآية . وما أخرج زكاته فليس بكثرة وإن كان مدفوناً أى ليس بما يكرهه الله ويهدد عليه . والمعنى أن جمع المال ليس في ذاته مكروهاً ولا مهدداً فاعلم بل المكروه =

٦١٣ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن دينار ، سمعت عبد الله بن عمر وهو يسأل عن الكثر ، فقال : هو المال الذي لا يؤدى منه الزكاة .

٦١٤ (أخبرنا) : عبد المجيد ، عن ابن جريج ، عن يوسف بن ماهك ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ابتغوا في مال اليتيم ، أو في مال اليتامى لا تذهبها أو لا تستأصلها الزكاة »^(١) .

٦١٥ (أخبرنا) : سفيان ، عن عمرو بن دينار ، أن عمر بن الخطاب قال : ابتغوا في أموال اليتامى لا تستهلكها الزكاة .

٦١٦ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه قال : كانت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تبنى أنا وأخوين لي يتيمين في حجرها ، فكانت تخرج من أموالنا الزكاة^(٢) .

= والمهدد فاعله هو الجمع الذي لا يصحبه إخراج الزكاة فليس المدار في الكثر على الاخفاء حتى يسمى من جمع أموالا وأخفاها كائنا وإنما الذي يطلق عليه هذا اللقب البغيض الذي لا يخرج الزكاة أخفى ماله أو أظهره ، ولذا روى أبو داود عن أم سلمة قالت : كنت ألبس أوصاحا من ذهب ففات يا رسول الله أ كثر هو ؟ فقال : « ما بلغ أن تؤدى زكاته فزكى فليس يكنز » . ومثله الحديث التالي بعده . (١) بغي الشيء ، وتبغاه ، وإبتغاه ، طلبه والمفعول المحذوف أى ابتغوا الفع أو الكسب ان تبغوا الفع له لا تذهب الزكاة ماله . وهذه إحدى حسنات الشريعة الإسلامية وكيف لا وفيها النظر لمصلحة القيم والعمل على تنمية ماله حتى لا يضار بإخراج الزكاة ، والعمل بذهبها مجزوم أو منصوب بكي مقدرة . (٢) القاسم هو بن محمد بن أبي بكر وكان هو وأخواته يتامى في ولاية عمهم عائشة فكانت تخرج الزكاة من أموالهم وكانت تخرجها - وبهم من الحديث وما بعده إخراج الزكاة من أموال اليتامى وهو مذهب مالك وأحمد والشافعي وخالفهم الحنفية فلم يوجبوها في أموالهم .

٦١٧ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مَوْسَى ، وَبُحَيْشٍ بْنِ سَعِيدٍ ، وَعَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْمَخَارِقِ ، كُلُّهُمْ يُخْبِرُهُ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُزَكِّي أَمْوَالَنَا ، وَإِنَّهُ لَيَسْتَجِرُّ بِهَا فِي الْبَحْرَيْنِ .

٦١٨ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمرَ ، أَنَّهُ كَانَ يَزَكِّي مَالَ الْيَتِيمِ ^(١)

٦١٩ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمرَ قَالَ : لَا يَجِبُ فِي مَالِ زَكَاةٍ

(١) ذكرنا الخلاف قريبا في وجوب الزكاة في مال اليتيم ونقيد هنا أن جمهور الصحابة والفقهاء على أخذ الزكاة من ماله لهذه الأحاديث الكثيرة الصريحة وهذا هو المقول لأن الزكاة حق الفقراء في مال الأغنياء ولا فرق في ذلك بين أن يكون المال مملوكا لليتيم أو لغيره ولكن لما كان اليتيم ضعيفا عاجزا عن استثمار أمواله أوصى الرسول ولله أن يستعمل ويستثمره حتى لا تأتي الزكاة عليه بتوالي السنين - فراعته الشريعة حق الفقراء وحق اليتيم معا وحافظت على منفعة الطرفين وهو عين الحكمة والصواب وهذا الرأي أخذ مالك والشافعي وأحمد وإسحاق - وخالفهم الحنفية وسفيان الثوري وابن المبارك بحجة أنه صغير لم يبلغ سن التكليف - وقد رجحنا مذهب الجمهور لتعلق التكليف بالبلوغ - وعلى هذا حكم المجنون حكم الصبي تجب الزكاة في ماله عند الجمهور لا عند الحنفية هذا والمراد باليتيم هنا الصغير وذلك لأن اليتيم في الناس فقد الصبي أو الصبية أيها قبل البلوغ فإذا بلغا زال عنهما اسم اليتيم وإن كان يصح إطلاقه عليهما مجازا باعتبار ما كان ولذا كانوا يسعون إلى وهو كبير يقيم أي طالب لأنه هو الذي رباه بعد موت أبيه - وعلى هذا فاليتيم هنا بمعنى الصغير - لأنه إذا أدرك خرج من حد اليتيم ووجبت الزكاة في ماله باتفاق وإن كان فاقدا الأب وحكم المجنون حكم الصغير والخلاف فيه كالحلاف في الصغير سواء بسواء فالحنفية لا يوجبون الزكاة في ماله لجنونه وغيره يوجبها لأن إيجابها مسبب بامتلاك التصرف لا بالبلوغ هذا والذي فقد والديه من الناس يقال له لظيم والذي فقد والده فقط يسمى عحيبا بوزن غنى وأما من غير الناس فاليتيم الذي فقد أمه

حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ ^(١)

٦٢١ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد ، أن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يقول : هذا شهر زكاةكم ، فمن كان عليه دين فليؤد دينه حتى تخلص أموالكم فتؤدّون منها الزكاة ^(٢)

٦٢٢ (أخبرنا) : مالك ، عن عمر بن حسان ، عن عائشة ابنة قدامة ، عن أبيها ، قال : كنت إذا جئت عثمان بن عفان أقبض منه عطائي ، سألني هل عندك من مال وجبت فيه الزكاة ؟ فإن قلت نعم أخذ من عطائي زكاة ذلك المال ، وإن قلت لا دفع إلى عطائي ^(٣)

٦٢٣ (أخبرنا) : مالك بن أنس وسفيان بن عيينة ، كلاهما عن عبد الله بن دينار ، عن سليمان بن يسار ، وعن عراك بن مالك ، عن أبي هريرة ،

(١) المراد بالحول هنا العام الهجري - وقد اهتم هذا الحديث أن حولان الحول شرط لإيجاب الزكاة في المال فقد كان أو ماشية وظاهر الحديث أن يحول الحول على النصاب كاملاً فإن نقص أثناء السنة لا تجب الزكاة وهو مذهب الجمهور وقال الحنفية تجب الزكاة وإن نقص النصاب في أثناء العام (٢) يعنى أنه بعد مرور العام على المال يجب إخراج زكاته فإن كان على صاحبه دين أخرجه والباقي هو الذي تجب فيه الزكاة فإن بلغ نصاباً بعد إخراج الدين أو زاد وجبت زكاته وإلا فلا لأن شرط وجوب الزكاة بلوغ المال حد النصاب ثم مرور العام عليه - وأن يكون صاحبه غير مدين فأما المدين فلا تجب عليه زكاة إلا بما زاد عن دينه إن بلغ النصاب والرفع في تؤدّون على الاستئناف (٣) هذا هو الحزم والجدي الأمر فإنهم رضي الله عنهم لم يكونوا يتوانون في أخذ الزكاة - وفيه أنه كان يأخذ بقول المزكي فيسأله أديك مال فإن اعترف اقتطع الزكاة الواحدة عليه من عطائه والباقي عطاءه - ومثل هذا لا سبيل إلى معرفته في وقتهم إلا بسؤال المزكي وإجابته لأن أموالهم لم تكن تودع إلا في بيوتهم وكان الوازع الديني إذ ذاك قوياً كافياً في هذا الأمر في الغالب

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ ، وَلَا فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ » ^(١) .

٦٢٣ (أخبرنا) : ابنُ عُيَيْنَةَ ، عنِ أَيُّوبَ بنِ مُوسَى ، عنِ مَكْحُولٍ ، عنِ سُلَيْمَانَ بنِ يَسَّارٍ ، عنِ عِرَّالِ بنِ مَالِكٍ ، عنِ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ .

٦٢٤ (أخبرنا) : سُفْيَانٌ ، عنِ يَزِيدَ بنِ يَزِيدَ بنِ جَابِرٍ ، عنِ عِرَّالِ بنِ مَالِكٍ ، عنِ أَبِي هُرَيْرَةَ مِثْلَهُ مَوْقُوفًا عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ .

٦٢٥ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عنِ عَبْدِ اللَّهِ بنِ دِينَارٍ ، قَالَ : سَأَلْتُ سَمِيعَ بنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ صَدَقَةِ الْبَرَادِيزِ ، قَالَ : وَهَلْ فِي الْخَيْلِ صَدَقَةٌ ^(٢) .

٦٢٦ (أخبرنا) : مَالِكٌ عنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بنِ الْقَاسِمِ ، عنِ أَبِيهِ ، عنِ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَكَلِّمُ بَنَاتِ أَخِيهَا ، لَأَنَّهُنَّ كُنَّ يَتِمْنَ فِي جِجَرِهِنَّ لِهِنَّ الْخَلْيُ ، فَلَا

(١) القهوم من الحديث أنه لا زكاة في الخيل ولا في العبد . وهذا إذا كانت متخذة للاقتناء ، فإن كانت متخذة للتجارة وجبت فيها الزكاة ولم يشذ عن إعادتها من الزكاة إلا أبو حنيفة وشيخه حماد ونفر . فهؤلاء أوجبوا الزكاة في الخيل إذا كانت أنثى أو ذكورا وإناثا ، في كل فرس دينار وأن شاء قومها وأخرج عن كل مائتي درهم خمسة دراهم وهم محدثون بهذا الحديث . (٢) البراذين ، جمع : دون . بكسر فسكون ففتح ، وهو الفرس غير العربي ، وتقدم أن الخيل كلها لا زكاة فيها عند الجمهور ولذا قال سميع بن المسيب لسأله وهل في الخيل صدقة وهو استفهام إنكاري يعني النفي ولعل مما يصلح أن يكون حجة للحنفية في وجوب الزكاة فيها أنه لا فرق بين حيوان وآخر إذ كلها أموال فلماذا تجب في الغنم والبقر دون الخيل ؟

تُخْرِجُ مِنْهُ الزَّكَاةَ (١).

٦٢٧ (أخبرنا) : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوَمَّلٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ تُحْلِي بَنَاتِ أَخِيهَا الذَّهَبَ ، وَكَانَتْ لَا تُخْرِجُ زَكَاةَهُ.

٦٢٨ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُحْلِي بَنَاتِهِ وَجَوَارِيَهُ الذَّهَبَ ثُمَّ لَا يُخْرِجُ مِنْهُ الزَّكَاةَ.

٦٢٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ سَمِعْتُ رَجُلًا يَسْأَلُ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحُلِيِّ ، أَفِيهِ الزَّكَاةُ ؟ فَقَالَ جَابِرٌ : لَا . فَقَالَ : فَإِنْ كَانَ يَبْلُغُ أَلْفَ دِينَارٍ ؟ فَقَالَ جَابِرٌ : كَثِيرٌ (٢).

(١) الحلي يقع فكونه ، ما تنزى به المرأة من مصوغ المصايد . وجمعه حلي كدلى - وفيه وفيه بعده أن الحلي لا زكاة فيه ، وهذا مذهب جمهور الفقهاء . ومنهم الشافعية ، وقد خالفهم الحنفية ، فقالوا بوجود الزكاة في الحلي اعتادا على أحاديث عن الرسول ، منها - أن امرأة أمت النبي وفي يدها مسكتان غليظتان من ذهب ، فقال لها أنعطين زكاة هذا ؟ قالت لا ، قال أسرك أن يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار الخ قال الحنفية أن الموجب لزكاة الحلي الأحاديث والذي خالفها الآثار وهي لا تعارض الأحاديث وقال جمهور الفقهاء أن الأحاديث الموحدة كانت قبل حل الذهب للنساء والخلاف في الحلي المباح أما حلي الرجال والأواني فمما الزكاة تامدق

(٢) قول جابر كثير يشعر بأن ما مراد عن المعتاد من الحلي تكون فيه الزكاة ولكن جمهور الفقهاء الذين رأوا أن لا زكاة في الحلي لم يفرقوا بين قليلة وكثيرة ولذا بحثت فوجدت هذا الحديث في كتاب الحاج عن عمرو بن دينار قال سمعت رجلا يسأل جابر بن عبد الله عن الحلي أفیه زكاة ؟ قال لا ذل وإن كانت يبلغ ألف دينار قال وإن كثير رواه الشافعي والبيهقي وهذه الرواية هي الملائمة لمذهب الجمهور ومنه لشافعية والرواية الأولى هي الصحيحة وإن لم يقل بظاهر دلالتها أحد .

٦٣٠ (أخبرنا) : ابنُ عُيَيْنَةَ ، عن عمرو بن دينار ، عن أُذَيْنَةَ أَنَّ ابنَ عباسٍ قال : ليسَ في العنبرِ زكاةٌ ، إنما هو شيءٌ دَسَرَهُ الْبَحْرُ ^(١) .

٦٣١ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن ابنِ طاووسٍ ، عن ابنِ عباسٍ أَنَّهُ سُئِلَ عن العنبرِ ، فقال : إنْ كانَ فِيهِ شيءٌ فَفِيهِ الْخُمْسُ .

٦٣٢ (أخبرنا) : الثَّقَفَةُ ، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ ، عن نَافِعٍ ، عن ابنِ عمرٍ أَنَّهُ قَالَ : ليسَ في العَرَضِ زكاةٌ ، إِلَّا أَنْ يُرَادَ بِهِ التَّجَارَةُ ^(٢) .

٦٣٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، أَنبَأَنَا : يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ ، عن عَبْدِ اللَّهِ بنِ أَبِي سَلَمَةَ ، عن أبي عمرو بنِ حَتَّاسٍ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ : مَرَرْتُ بِعُمَرَ بنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَعَلَى عُنُقِي أَدَمَةٌ ^(٣) أَخْبَلَهَا ، فَقَالَ عُمَرُ : لَا تُؤَدِي وَكَانَتْ يَا حَتَّاسُ . فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ : مَا لِي غَيْرُ هَذِهِ الَّتِي عَلَى ظَهْرِي ، وَآهِيَةٌ فِي الْقَرْظِ ^(٤) ، فَقَالَ : ذَلِكَ مَالٌ قَضَعَ ، قَالَ : فَوَضَعْتُهَا بَيْنَ يَدَيْهِ فَحَسِبَهَا ،

(١) دَسَرَهُ الْبَحْرُ أي دفعه وألقاه إلى الشط فليس هو بمعدن حتى نجب فيه الزكاة وقال أبو يوسف فيه وفي المسك الخمس وسبقه إلى ذلك الحسن وعمر بن عبد العزيز وإسحاق واحتج الشافعي عليهم بهذا الحديث - وإن قلت فما أصل العنبر ، وكيف يقدف به البحر قلت هذا أمر غير بين ولذا قال بعضهم انه روث دابة بحرية وقال غيره أنه نبات بحري أو ثمر نبات بحري يأكله السمك فيموت فإذا شق بطنه عثر عليه فيه ، هذه ظنون القدماء وعند أطباء العصر الحاضر اليقين . (٢) العرض بفتح فسكون خلاف التقدم من المال قال الجوهري العرض الشاع وكل شيء ، فهو عرض سوى الدراهم والدنانير فانهما عمت والمراد أن كل مال يشتري ويدخر من العروض سواء أكان مأكولاً أم ملبوساً لا زكاة فيه إلا إذا اتخذ للتجارة (٣) أدمة عمرات فحمة من الجلد (٤) آهية بفتح الهمزة المدودة فكسر جمع آهات ككتاب الجلد لم يدبغ والقرظ بمنحنيين عمر السوط يدبغ به الجلد - والحديث في عروض التجارة .

فَوُجِدَتْ قَدْ وَجِبَ فِيهَا الزُّكَاةُ ، فَأُخِذَ مِنْهَا الزُّكَاةُ .
 ٦٢٤ (أَخْبَرَنَا) : سَقْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ . أَخْبَرَنَا : ابْنُ عَجَلَانَ ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ ،
 عَنْ أَبِي عَمْرٍو بْنِ حَمَّاسٍ ، عَنْ أَبِيهِ بِمِثْلِهِ .
 ٦٣٥ (أَخْبَرَنَا) : أَنَسُ بْنُ عِبَّاسٍ ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
 ذِيَابٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي ذِيَابٍ ^(١) قَالَ : قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَسْلَمْتُ ، ثُمَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : اجْعَلْ لِقَوْمِي
 مَا أَسْلَمُوا عَلَيْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ، فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَعْمَلَنِي
 عَلَيْهِمْ ^(٢) ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَنِي أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ : وَكَانَ سَعْدٌ مِنْ أَهْلِ
 السَّرَاةِ ^(٣) ، قَالَ : فَكَلَّمْتُ قَوْمِي فِي الْعَسَلِ ، فَقُلْتُ لَهُمْ : زَكُّوهُ ، فَإِنَّهُ

(١) وقع في هذا السند تصحيفان أنباء في تصحيحهما إذ كان الأصل عبد الرحمن بن
 أبي ذياب عن أبيه عن سعد بن أبي ذياب فيبحث بعد أن شككت في كتب أسماء الرواة فلم
 تجد هذا ولا ذلك وإعنا وجدت في الإصابة سعد بن أبي ذياب الدوسي قال ابن حجر روى
 أحمد وابن أبي شيبة من طريق ميسرة بن عبد الله عن أبيه عن سعد بن أبي ذياب وساق
 الحديث ملخصاً وأما عبد الرحمن فهو ابن أبي الزناد القرشي مولاهم أبو محمد المدني عن أبيه
 كما في الخلاصة وجد كتابه هذا وجدت في الاستيعاب سعد بن أبي ذياب دوسي حجازي
 (٢) استعمله عليهم : جعله والياً عليهم (٣) السراة : جبل بناحية الطائف قال ابن السكيت
 الطود الجبل المشرف على عرفة يتقاد إلى صنعاء يقال له السراة فأوله سراة تعيب ثم سراة بهم
 وعدوان ثم الأزدي ثم الحرة آخر ذلك : ولم أفهم كيف يطلب من الرسول أن يجعل لقومه
 ما أسلموا عليه من أموالهم فإن الرسول لم يكن يفعل سوى هذا مع من أسلم من قومه
 وغيرهم . والحديث ظاهر في أخذ الزكاة من العسل بقدر العشر وقد أخذ بهذا الحديث
 الحنفية وأحمد وإسحاق وخالفهم الجمهور وقالوا : لا زكاة في العسل لأنه ليس من الأصناف
 التي يجب فيها الزكاة والأحاديث الواردة بزكاته فيها مقال .

لَا خَيْرَ فِي ثَمَرَةٍ لَا تُزَكَّى ، فَقَالُوا : كَمْ ؟ قَالَ : فَقُلْتُ الْعَشْرُ ، فَأَخَذْتُ مِنْهُمْ الْعَشْرَ ، فَأَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ، فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا كَانَ ، فَقَبِضَهُ عُمَرُ ، فَبَاعَهُ ، ثُمَّ جَعَلَ ثَمَنَهُ فِي صَدَقَاتِ الْمُسْلِمِينَ .

الباب الثاني فيما يجب من المال من الزكاة ولا ينبغي التؤدة

٦٣٦ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي جعفر المازني ، عن أبيه ، عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ الثَّمَرِ صَدَقَةٌ » (١) .

٦٣٧ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن عمرو بن يحيى ، عن أبيه ، قال : سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِي يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ » (٢) .

٦٣٨ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، قال : سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ يَحْيَى الْمَازَنِي ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِي ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :

(١) الأوسق بالفتح والكسر مكيلة قدرها ستون صاعاً ، والصاع حمّة أرطال وثلاث ، وقدر هذا النصاب بالرطل المصري ٩٤٢٨ رطلاً ، وبالكيل المصري أربعة أرباب وكيلتان — وبهم من الحديث أن الخضروات لا زكاة فيها . لأنها ليست مكيلة .
(٢) هذا الحديث والحديثان بعده كالحديث السابق في أن أقل نصاب في المكبات حمّة أوسق غير أن هذا الحديث وما بعده أطلق فيهما الكلام ، فلم يفيد شراً ولا غيراً كالحديث الأول ، فشمل الحكم كل الحبوب .

« لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ »

٦٨٤ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْمَازِينِ بِهَذَا

الْحَدِيثِ .

٦٨٥ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي

صُعْصُعَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ أَوْاقٍ مِنَ الْوَرَقِ صَدَقَةٌ »^(١) .

٦٨٦ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي

صُعْصُعَةَ الْمَازِينِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ ذُودٍ صَدَقَةٌ » .

٦٨٧ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِينِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ

قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ : « لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ ذُودٍ صَدَقَةٌ » .

(١) الْأَوْقِيَةُ بضم الهمزة وتشديد الواو . تجمع على أَوْاقٍ بتشديد الواو وتخفيفها وحذفها والإجماع على أن الْأَوْقِيَةَ السَّرْعِيَّةُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَهِيَ أَوْقِيَةُ الْحِجَازِ وَالْدِرْهَمُ سِتَّةُ دَوَانِيقَ وَالْوَرَقُ يَفْنَحُ فَكُسْرٍ أَوْ سَكُونٌ : الْقَضَةُ — وَظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَا رَكَاةَ فِي الْفَضَةِ فِي أَقَلِّ مِنْ هَذَا الْقَدْرِ وَهُوَ مِائَتَا دِرْهَمٍ أَمَّا الذَّهَبُ فَأَقَلُّ مَا يَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ مِنْهُ عَشْرُونَ مِثْقَالًا وَقَدْ وَرَدَ فِي ذَلِكَ أَحَادِيثٌ ضَعِيفٌ وَلَكِنَّ الْإِجْمَاعَ مُتَعَقِّدٌ عَلَى هَذَا . (٢) الذُّودُ يَفْتَحُ فَسَكُونٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ إِلَى عَشْرَةٍ عِنْدَ الْجُمْهُورِ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ مَا بَيْنَ ثَلَاثٍ إِلَى سِتٍّ وَهُوَ مِثْقَالٌ بِأَثَلَاتٍ قَالُوا وَقَوْلُهُ خَمْسَ ذُودٍ كَقَوْلِهِ خَمْسَةَ أَجْرٍ وَخَمْسَةَ حِمَالٍ وَخَمْسَ نَوَاقٍ — قَالَ أَبُو حَاسِمٍ السَّجِسْتَانِيُّ تَرَكُوا الْقِيَاسَ فِي الْجَمْعِ فَقَالُوا خَمْسَ ذُودٍ لِحَسَنِ مِنَ الْإِبِلِ وَثَلَاثَ ذُودٍ ثَلَاثَ مِنَ الْإِبِلِ — وَالرَّابِعَةُ الْمَشْهُورَةُ إِضَافَةُ خَمْسٍ إِلَى ذُودٍ — وَرَوَى بِتِلْكَ خَمْسَ =

٦٤٣ (أخبرنا) : مالك ، عن عمرو بن يحيى المازني ، عن أبيه إلى آخره
مثل حديث سفيان .

٦٤٤ (أخبرنا) : الحسن بن عيسى ، عن موسى بن عتبة ، عن نافع ، عن
عبد الله بن عمر أن هذا كتاب الصدقات فيه ، في كل أربع وعشرين من
الإبل فما دونها النعم^(١) ، في كل خمس شاة ، وفيما فوق ذلك إلى خمس
وثلاثين فيه بنت نخاض ، فإن لم تكن بنت نخاض فأبنة لبون ذكر ،
وفيما فوق ذلك إلى خمس وأربعين بنت لبون ، وفيما فوق ذلك إلى ستين
حقة طروقة الفحل وفيما فوق ذلك إلى خمس وسبعين جذعة ، وفيما فوق
ذلك إلى تسعين ابنة لبون ، وفيما فوق ذلك إلى عشرين ومائة ، حقتان
طروقتا الفحل ، فما زاد على ذلك : ففي كل أربعين ابنة لبون ، وفي كل
خمس حقة ، وفي سائمة النعم إذا كانت أربعين إلى أن تبلغ عشرين
ومائة شاتان ، وفيما فوق ذلك إلى ثلاثمائة ثلاث شيا ، فما زاد على ذلك

— وإعراب ذود بدلا منها وأفاد الحديث أن أقل نصاب في الإبل خمس فلا زكاة في أقل منها
(١) النعم مبتدأ مؤخر لقوله في كل أربع وعشرين من الإبل فما دونها أي أن الإبل
إذا كانت أربع وعشرين فأقل تسكون زكاتها من النعم وقديمن الحديث مقدار هذه الزكاة
فقال في كل خمس شاة — فإن زادت الإبل على أربع وعشرين فإن بنت خمس وثلاثين فيها
بنت نخاض وهي ما دخلت في السنة الثانية وبنت اللبون ما أتت عليها سنتان ودخلت في
الثالثة فصارت أمه البونا أي ذات لبن — والحقة بالكسر ما دخلت في السنة الرابعة
وسميت بذلك لأنها استحققت الركوب والتحميل — وطروقة الفحل بهتج الطاء هي التي
بلغت أن يضربها الفحل — والجذعة من الإبل ما دخلت في السنة الخامسة .

ففي كل مائة شاة^(١)، ولا يُخرج في الصدقة هَرَمَةٌ^(٢)، ولا ذات عُوَارٍ^(٣)، ولا تَيْسٌ^(٤) إلا ما شاء المصدق^(٥)، ولا يجمع بين مُفْتَرِقٍ، ولا يُفَرِّقُ بين مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ^(٦)، وما كان من خليطين، فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية^(٧)، وفي الرقة رُبْعُ العُشْرِ إذا بلغت رقة أحدهم^(٨) خمس أواق

(١) الهرم بفتحين : أقصى الكبر - فالهرمة بالكسر : التي بلغت أقصى الكبر وتعرف ذلك إسقوط أسنانها . (٢) والعوار بالفتح وقد يصم : العيب وأنواع العيوب كثيرة يعرفها التجار وأصحاب الغنم - والتيس : ذكر للز إذا أتى عليه حول وأما قبل الحول جدي (٣) إلا ما شاء المصدق بتشديد الصاد والذال أي دافع الصدقة فن قبل أن يعطى التيس ولا ضرر لأنه حقه وقد تساهل فيه ومثل التيس السكش فلا يؤخذ إلا برضا صاحبه لأنها أي التيس والسكش أقوم وأغلى من سواهما والمراد أن يؤخذ الوسط لا ما دونه ولا ما فوقه ولا يظلم دافع الزكاة ولا الفقراء . (٤) قوله ولا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة مفعول لأجله متنازع بين الأمرين أي أن الجمع بين المتفرقات والتفريق بين المجمعات خشية الزكاة وهروبا منها منهى عنه وصورة الأول أن يكون عند الرجل أرمون شاة وعند ابنه مثلهما فالواجب على كل منهما شاة فإذا جمعا صار عليهما معاً شاة واحدة وسورة الثاني أن يكون للتشريكين - مومن شاة فليها شاة فإذا فرقاها لا تجب فيها زكاة لأن لكل منهما خمسة وثلاثين شاة - وذكر ابن الأثير في النهاية أن أحمد ذهب إلى أن معناه لو كان لرجل بالكوفة أربعون شاة وبالبصرة أربعون كان عليه شاتان لقوله لا يجمع بين مفترق - ولو كان له ببغداد عشرون وبالكوفة عشرون لا شيء عليه ولو كانت له إبل في بلدان شقي إن جمعت وجبت فيها الزكاة وإن لم يجمع لم تجب في كل بلد لا يجب عليه فيها شيء . (٥) يريد أن التشريكين يتحابان ويدفع كل منهما في الزكاة بقدر ما يملك . (٦) الرقة بكسر ففتح الدرام والهاء عوض عن الواو - وفي الحديث عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق فهانوا صدقة الرقة يريد الفضة والدرام الضرورية منها قال تميم : الرقة العين يقال هي من الفضة خاصة - وقال ابن سيده : الرقة الفضة والذل وقيل الذهب والفضة

هذه نسخة كتاب مُعَمَّرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الَّتِي كَانَ يَأْخُذُ عَلَيْهَا .
 قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَبِهَذَا كُلِّهِ نَأْخُذُ .

٦٤٥ (أَخْبَرْنَا) : الثُّقَّةُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ ، عَنْ
 الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَمَّرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ — لَا أَدْرِي أَدْخَلَ ابْنُ مُعَمَّرٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَمَّرٌ
 فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ ، أَمْ لَا فِي صَدَقَةِ الْإِبِلِ ، مِثْلَ هَذَا الْمَعْنَى
 لَا يُخَالَفُهُ وَلَا أَعْلَمُهُ ، بَلْ لَا أَشْكُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَحَدُمْنِي بِجَمِيعِ
 الْحَدِيثِ فِي صَدَقَةِ الْغَنَمِ وَالْخِلَاطَاءِ وَالرَّقَّةِ ، هَكَذَا إِلَّا أَنِّي لَا أَحْفَظُ إِلَّا الْإِبِلَ
 فِي حَدِيثِهِ .

٦٤٦ (أَخْبَرْنَا) : الْقَاسِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنِ الْمُثَنَّى بْنِ أَنَسٍ ، أَوْ ابْنِ فُلَانٍ
 ابْنِ أَنَسٍ . عَنْ أَنَسٍ قَالَ : هَذِهِ الصَّدَقَةُ ، ثُمَّ تَرَكْتَ الْغَنَمَ وَغَيْرَهَا ، وَكَرِهَهَا
 النَّاسُ ^(١) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : هَذِهِ قَرِيبَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَهَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا ، فَمَنْ سَأَلَهَا عَلَى وَجْهِهَا

(١) فِي الْكَلَامِ نَفْسٌ وَاضْطِرَابٌ ظَاهِرَانِ ، وَهُوَ فِي اللَّطَوِيعِ وَالْمَحَاوِطِ وَالْحَدِيثِ
 كَمَا فِي الْكُتُبِ الْأُخْرَى . عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ قَرِيبَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَهَا
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ أَخَذَ الْعَوَضَ عَنِ الْوَرَاثَةِ فِي زَكَاةِ الْإِبِلِ بِمَعْنَى أَنَّ مَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ مِنْ
 وَلَمْ يَتَيَسَّرَ لَهُ فَأَمَّا أَنْ يَدْفَعَ مَا هُوَ أَهْلِي مِنْهُ وَيَأْخُذَ الْفَرَقَ أَوْ مَا هُوَ أَزَلَّ مِنْهُ وَيَدْفَعُ الْفَرَقَ
 وَبَنَتِ الْخِطَافُ وَبَنَتِ الْبُيُوتُ الْخُ قَدْ بَيَّنْتُ فِيمَا سَبَقَ قَرِيبًا

من المؤمنين فَلْيُعْطِهَا ، ومن سئل فوقها فلا يُعْطِ^(١) في أربع وعشرين من الإبل فإداؤها النعم في كل خمس شاة ، فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثى ، فإن لم يكن فيها بنت مخاض فأبنة لبون ذكر ، فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها أبنة لبون أنثى ، فإذا بلغت ستا وأربعين إلى ستين ففيها حقة طروقة الجمّل ، فإذا بلغت إحدى وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة ، فإذا بلغت ستا وسبعين إلى تسعين ففيها أبنة لبون ، فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمّل ، فإذا زادت على عشرين ومائة ، ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة ، وإن بين أسنان الإبل في فريضة الصدقة^(٢) ، فمن بلغت عنده الإبل صدقة الجذعة ، وليست عنده جذعة وعنده حقة ، فإنها تُقبل منه الحقة ويحمل معها شاتين إن استيسرتا عليه أو عشرين درهما ، فإذا بلغت الحقة وليست عنده حقة وعنده جذعة ، فإنها تُقبل منه الجذعة ويُعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين .

(٦٤٧) (أخبرنا) : عدد ثقات كلهم ، عن حماد بن سلمة ، عن ثمانية ابن عبد الله بن أنس ، عن أنس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) يعني أنه لا يجب على الزكي أن يسلم أكثر مما يجب عليه .

(٢) لم يذكر في الحديث اسم أن ويظهر أنه سقط من النسخ المخطوطة والنطوغة ولعل

أصل الكلام وأن بين أسنان الإبل في فريضة الصدقة عوضا ، وبذلك يستقيم الكلام

وبهم المعنى

يمثل معنى هذا لا يخالفه ، إلا أني أحفظ فيه ، ويُعطى شاتين أو عشرين درهماً ، لا أحفظ إن استيسرتنا عليه . قال : وأحسب من حديث حماد ، عن أنس أنه قال : رَفَعَ إلى أبو بكر رضي الله عنه كتاب الصدقة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر هذا المعنى كما وصفت .

٦٤٨ (أخبرنا) : مالك ، عن حميد بن قيس ، عن طاووس البجلي ، أن معاذ بن جبل أخذ من ثلاثين بقرةً تبعياً^(١) ، ومن أربعين بقرةً مُسِنَّةً ، وأتى بما دون ذلك فأبى أن يأخذ منه شيئاً ، وقال : لم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئاً حتى ألقاه فأسأله ، فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يقدم معاذ .

٦٤٩ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن حمز بن دينار ، عن طاووس أن معاذ بن جبل أوتي بوقص البقر^(٢) ، فقال : لم يأمرني النبي صلى الله عليه وسلم بشيء .

(١) سماع بورن أمير : ولد البقرة في السنة الأولى والآتي تبعة — والسنة بضم الليم من البقر والشاة ما أتيا أي دخلتا في السنة الثالثة وليس معنى أسنانها كبرها في السن كما حل السن بل معناه طلوع منها في السنة الثالثة — وفهم من الأثر أن أقل حساب في ركعة البقر ثلاثون ومثل البقر الجاموس — وإنما نجب الزكاة فيها بشرط أن تكون ساعة أي رابعة في كلاً صباح والآن تكون عاملة في حرث أو سقي أو حمل فإن كانت تعلف أو معدة للعمل في فلاح الأرض فلا ركعة فيها وهذا مذهب الجمهور سابقاً وخلفاً لورود أحاديث بذلك في غير كتابنا ونقل بعض السراخ أن مالكاً لا يشترط هذين الخبرين والله أعلم .

(٢) الوقص بفتح الواو والقاف : ما بين الفريضتين من الإبل والتم واحد الأوقص =

قال الشافعي رضي الله عنه : والوقف ما لم يبلغ الفريضة .

٦٥٠ (أخبرنا) : مالك بن أنس ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه أنه قال لعمر بن الخطاب : إن في هذا الظهر ناقة عمياء ، فقال : أمن نعم الجزية ، أم من نعم الصدقة ؟ فقال : أسلم من نعم الجزية ، قال : إن عليها منكم الجزية ^(١) .

٦٥١ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة : أنبأنا : بشر بن عاصم ، عن أبيه أن عمر استعمل أبا سفيان بن عبد الله على الطائف ومخاليفها ^(٢) ، فخرج مصدقا ^(٣) فاعتد عليهم بالغدي ^(٤) ، ولم يأخذ منهم الغداء ، فقالوا له : إن

= وفي حديث معاذ بن جبل أنه أتى بوقف في الصدقة وهو باليمن فقال لم يأمر رسول الله فيه بشئ . قال أبو عبيد الوقف عندنا ما بين الفريضة وهو ما زاد على خمس من الإبل إلى تسع وما زاد على عشر إلى أربع عشرة وكذا ما فوق ذلك وقال الجوهري الوقف نحو أن تبلغ الإبل خمسا ففيها شاة ولانثى . في الرواية حتى تبلغ عشرا فابن الخمس إلى العشر وقص وكذلك الشئ وبعض العلماء يجعل الوقف في البقر خاصة والشئ في الإبل خاصة وهما جميعا ما بين الفريضة ^(١) قوله إن في هذا الظهر ناقة عمياء الظهر الإبل التي يعمل عليها وتركب يقال عند فلان ظهر أي إبل والعم بالتحريك وقد سكن عينه الإبل والشاة أو حاص الإبل وهو لكل مال راع أو لال والبقر والعم وقوله أن عليها من الجزية أي أروعها وهو علامة خاصة يميز بها إبل الحزبة من إبل الزكاة — وهذه العبارة من كلام أسلم كافي قبيلها لا من كلام عمر — وبفهم من الحديث أن العلماء تؤخذ في الجزية أما عدم أخذها في الصدقة ففهوم من أحاديث أخر ^(٢) مخالفيها مع خلاف كفتاح وهو الكورة أو الصقع ^(٣) الصدق بفتح الصاد وتشديد الهمزة : جامع الصدقة وبشديد الهمزة دافع الصدقة ^(٤) اعتد : حسب — والغدي كعق : السحرة وهي الصغير من أولاد الغنم وجمعها غداء كفصيل وفصال — والخلاصة أنهم تظلموا من عدها عليهم في نصاب الزكاة وعدم قبولها في المطلوب منهم وقالوا إن حبسناها قبلها فلم قبل وقال =

كنت مُعْتَدًا علينا بالغذى فخذنا مِنَّا فَأَمْسَكَ خَتَى لَقَى عُمَرُ ، فقال له ، اعلم
أنهم يزعمون أنك تظلمهم أتعبد عليهم بالغذى ولا تأخذهم منهم ، فقال
له عُمَرُ رضى الله عنه فاعتد عليهم بالغذى حتى بالسَّخْلَةِ يرواح بها الراعى
على يده ، وقُلْ لهم : لا آخذُ منكم الرُّبَى ، ولا الماخض ، ولا ذات الدَّرَةِ ،
ولا الشاةَ الأَكُولَةَ ، ولا فحل الغنم ، وخذ العنق ، والجذعة ، والثنية ،
فذلك عدلٌ بين غذَي المال وخياره ^(١) .

٦٥٢ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن اسماعيل بن أمية ، عن عمرو بن
أبي سفيان ، عن رجل سمَّاهُ ابنُ سَعْرَانَ (شاء الله) ^(٢) عن سعد أخى بنى عدى
قال : جاءنى رجلان ، فقالا : إنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بعثنا
نُصدِّقُ أموالَ الناس ، قال : فأخرجتُ لهما شاةً ما خِصًا أفضل ما وجدتُ
فردَّاهما عليَّ ، وقالا : إنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بعثنا أن تأخذ الشاةَ
الحُبْلَى . قال : فأعطيتُهما شاةً من وسط الغنم فأخذها .

== بعدها ولو كانت محمولة على يد الراعى ولا تعابها فقد روى انه شكك إليه أهل الشاة تصديق
الغذاء ، وقالوا إن كنت معتدا علينا بالغذاء فخذ منه صدقة فقال أنا اعتد بالغذاء حتى السخلة
يروح بها الراعى على يده (١) الربى كحبل : الشاة القريبة العهد بالولادة وقيل التى تكون
فى البيت لأجل اللبن — والماخض التى قربت الولادة — وذات الدر الوالدة — والأكولة
السمينة — والعنق يفتح من الأتى من ولد العز قبل استكمالها الحول والجذعة يفتحات ولد
الشاة فى السنة الثانية — والثنية من ديلات الظلف والحمار وهو الذى ألت ثنيها وذلك
لا يكون إلا فى السنة الثالثة وقوله فذلك عدل بين غذى قال وخياره أى بين صفاره وكباره
والرأى بالحديث أخذ الوسط لا الصغير ولا الضعيف ولا الجيد الممتاز . (٢) هكذا فى النسخ
مخطوطها وموضوعها والحديث فى معنى سابقه وهو أخذ الوسط لا الخيار

٦٥٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن دَاوُدَ بن أَبِي هِنْدٍ ، عن الشعبي ، عن جرير
ابن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أتاكم المصدق
فلا يفارقنكم إلا عن رضا ^(١) .

٦٥٤ (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن محمد بن يحيى بن حبان ،
عن القاسم بن محمد ، عن عائشة ، زوجة النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت :
مر على عمر بن الخطاب بنعم من الصدقة ، فرأى فيها شاة حافلة ، ذات
ضرع ^(٢) ، فقال عمر : ما هذه الشاة ؟ فقالوا : شاة من الصدقة ، فقال عمر :
ما أعطى هذه أهلها وهم طائعون ، لا تقبثوا الناس ^(٣) ، لا تأخذوا حزرات
المسلمين ^(٤) نكبوا عن الطعام .

٦٥٥ (أخبرنا) : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن محمد بن يحيى بن حبان
أنه قال أخبرني رجلان من أشجع أن محمد بن مسلمة الأنصاري كان يأتيهم

(١) المراد مساهلة جامع الزكاة والتسامح معه حتى يكون راضياً بما يأخذ وهكذا
يرى الرسول يأمر دافعي الزكاة بمياسرة العامل وبأمر العامل بمياسرة دافعي الزكاة .

(٢) حافلة وفي نسخة حافلا وكلاهما صحيح ومعناها كثيرة اللبن . والضرع لدوات
الظلف والخم كاللدى للمرأة — وضرع الشاة والنافع بفتح فسكون : مدر لها

(٣) لا تقبثوا الناس أي لا تملوهم عن دينهم وتصرفوهم عنه — بتعديدهم في الزكاة
وأخذكم خيبر أموالهم يقال فتن الرجل أهله عما كان عليه قال تعالى وإن كادوا ليفتنوك
عن الذي أوحينا إليك أي يملونك ويضلونك (٤) والحزرات جمع حزرة بفتح فسكون
خيبر مال الرجل (٥) ونكبوا عن الطعام أي ملوا وأعدلوا عنه والمراد بالطعام : الشاة
الأكولة أو دات اللبن ونحوهما أي عرضوا عنها ولا تأخذوها في الزكاة ودعوها لأهلها
والمراد منع جامعي الزكوات من أخذ خيبر أموال الناس والاكتفاء بالوسط شفقة ورحمة بهم

مُصدقًا، فيقولُ لربِّ المالِ : أَخْرِجْ إِلَى صَدَقَةِ مَالِكَ ، فلا يَقْوَدُ إِلَيْهِ شاةٌ فيها وفاءٌ من حقِّه إلا قَبِلَهَا .

٦٥٦ (أخبرنا) : أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ ، عن مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ ، عن نَافِعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ : صَدَقَةُ النَّارِ ^(١) وَالزَّرُوعِ ، مَا كَانَ تَحْلًا أَوْ كَرْمًا أَوْ زَرْعًا أَوْ شَعِيرًا أَوْ سُلْتًا ، فَمَا كَانَ مِنْهُ بَعْلًا ^(٢) ، أَوْ يُسْقَى بِشَيْرٍ أَوْ يُسْقَى بِالْعَيْنِ ، أَوْ عَثَرِيًّا بِالْمَطَرِ ، فَفِيهِ الْعُشْرُ ، مِنْ كُلِّ عَشْرَةٍ وَاحِدٌ ، وَمَا كَانَ مِنْهُ يُسْقَى بِالنَّضِجِ ^(٣) فَفِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ فِي عَشْرِينَ وَاحِدًا .

٦٥٧ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن ابنِ شِهَابٍ ، عن سَالِمٍ ، عن أَبِيهِ ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَأْخُذُ مِنَ النَّبِطِ ^(٤) مِنَ الْخُطَّةِ وَالزَّيْبِ نِصْفَ الْعُشْرِ ، يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنَّ يُكْثَرَ الْحَمْلُ إِلَى الْمَدِينَةِ ، وَيَأْخُذُ مِنَ الْقِطْنِيَّةِ الْعُشْرَ .

(١) التَّارِ مِثْلُ الْبَلَحِ وَالْعَنْبِ وَالزَّرُوعِ جَمْعُ زَرْعٍ يَرِيدُ بِهِ ذَوَاتُ الْحَبِّ مِنْ قَعْمٍ وَذَرَّةٍ — وَغَيْرِهَا وَلَمَّا فُسِّرَ هَا بِالنَّخْلِ وَالكَرْمِ أَيْ الْعَنْبِ وَالشَّعِيرِ . وَالسَّلْتُ بَضْمٌ فَسَكُونٌ وَهُوَ ضَرْبٌ مِنَ الشَّعِيرِ لَيْسَ لَهُ قَشْرٌ وَيُوجَدُ بِالْحِجَازِ وَقِيلَ هُوَ ضَرْبٌ مِنَ الشَّعِيرِ وَفِيهِ الْعُشْرُ صَغِيرُ الْحَبِّ وَقِيلَ هُوَ حَبٌّ بَيْنَ الْخُطَّةِ وَالشَّعِيرِ وَلَا قَشْرَ لَهُ كَقَشْرِ الشَّعِيرِ فَهُوَ كَالْخُطَّةِ فِي مِلَاسِهِ وَكَالشَّعِيرِ فِي طَبْعِهِ (٢) الْبَعْلُ كَقَلْبٍ مَا شَرِبَ مِنَ النَّخِيلِ بِعُرْوَقِهِ مِنَ الْأَرْضِ مِنْ غَيْرِ سَقَى سَمَاءً وَلَا غَيْرَهَا — وَالْعَثَرِيُّ يَفْتَحُنِينَ مِنَ النَّخِيلِ الَّذِي يَشْرَبُ بِعُرْوَقِهِ مِنْ مَاءِ الْمَطَرِ يَجْتَمِعُ فِي حُفْرَةٍ وَقِيلَ هُوَ مَا يُسْقَى سَبِيحًا وَالْأَوَّلُ أَشْهَرُ (٣) النَّضِجُ مُصَدَّرٌ نَضَجَ الْبَعِيرُ الْمَاءَ حَمَلَهُ مِنْ نَهْرٍ أَوْ ثَرَسَقِ الزَّرْعِ — وَالْحَدِيثُ فِي بَيَانِ مِقْدَارِ زَكَاةِ الزَّرْعِ وَأَنَّهُ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ سَقِيهَا فَإِنْ سَقِيَتْ بِغَيْرِ مَجْهُودِ الزَّارِعِ وَتَعْبِهِ وَتَعَبِ مَا شَبَتْ فِيهِ الْحَارِجُ مِنْهَا الْعُشْرُ وَإِلَّا فَفِيهَا نِصْفُ الْعُشْرِ وَقَوْلُهُ أَوْ زَرْعًا تَعْمِيمٌ بَعْدَ تَخْصِيصٍ (٤) النَّبِطُ يَفْتَحُنِينَ : جِيلٌ يَنْزِلُونَ سَوَادَ الْعِرَاقِ وَيُقَالُ لَهُمُ النَّبِطُ وَالْأَنْبَاطُ وَهُمْ مَشْهُورُونَ بِمِلْحِ الْأَرْضِ وَالْمَهَارَةِ فِي عِمَارَتِهَا كَفُلَاحِي مِصْرَ لِاتِّفَاقِ تَرْبَةِ أَرْضَيْهِمَا فِي الْخُصْبِ وَالنَّمَاءِ — وَالْقِطْنِيَّةُ بِكسْرِ الْقَافِ وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ =

٦٥٨ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن السائب بن يزيد ، قال : كنت غلاماً مع عبد الله بن عتبة على سوق المدينة في زمان عمر بن الخطاب فكان يأخذ من النبط العشر .

٦٥٩ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن سليمان بن يسار ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبعث عبد الله بن رواحة فيخرج من بيته ويأخذ من اليهود (١) .

٦٦٠ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يهود خير حين افتتح خير : « أقركم على ما أقركم الله على أن التمر بيننا وبينكم » قال : فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث عبد الله بن رواحة فيخرج من عليهم ، ثم يقول : إن شئتم فلكم ، وإن شئتم فلي ، فكانوا يأخذونها (٢) .

— أو نخفها أو ضم القاف لفة : واحدة القطاني وهي الحبوب التي تدخر كالحمص والعدس والتمرس والأرز والجلبان والباقل وقال ثمر : القطنية مما سوى الحنطة والشعير والزيب والنمر وقال غيره هي اسم جامع للحبوب التي تطبخ وقال الأزهري هي مثل العدس والبقول واللوبيا والحمص وما شاكلها مما يقتات مماها الشافعي كلها قطنية فيما روى عنه الربيع — وكذا الزيبي كانت في الأصل الزيت وهو تصحيف بين لأن الزيت لا زكاة فيه وليس مما يخرج الأرض — والمدار في إيجاب زكاة الزرع عند الشافعية على الاقليات والادخار

(١) خرس النخل والسكرم بخرصا خرسا من باب قتل وضرب عزر وقد رما عليها من الرطب تمر ومن العنب زبيبا فهو من الخرس بمعنى الظن .

(٢) لما غلب اليهود على أمرهم في حسير صالحهم الرسول على نصف أموالهم فهذا هو الداعي لخرص نخلمهم لانهم لازكاة عليهم فكان يبعث عبد الله بن رواحة لتقديره البلع وغيره =

٦٦١ (أخبرنا) : عبد الله بن نافع ، عن محمد بن صالح التمار ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن عتاب بن أسيد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في زكاة الكرم يخرص كما يخرص النخل ، ثم تؤدى زكاته زيباً كما تؤدى زكاة النخل ثم أبعد بحقيقته ^(١) ، وبإسناده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبعث من يخرص على الناس كرومهم وتمرهم .

٦٦٢ (أخبرنا) : مالك بن أنس ، عن يحيى بن سعيد ، عن رزيق ^(٢) ابن حكيم أن عمر بن عبد العزيز كتب إليه : أن انظر من مراكم من المسلمين تخذ مما ظهر من أموالهم من التجارات ، من كل أربعين ديناراً ديناراً ، فما نقص فبحسابه حتى يبلغ عشرين ديناراً ، فإن نقصت ثلث دينار فدعها ولا تأخذ منها شيئاً ^(٣) .

= فكان يقدره زيباً وتمرآ ويخبرهم بين أن يأخذوه على هذا الأساس أو يأخذوه هو كما قدر فكانوا يرضون تقديره ويدفعون له ما للمسلمين فيه ، وفي لسان العرب في خرص وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث الخراص على نخيل خيبر عند إدراك ثمرها فيحزرونها رطباً كذا وتمرأ كذا ثم يأخذهم بهذا السكيل من التمر الذي يجب له وللساكين .

(١) والحكمة الداعية إلى خرص النخل والكرم معرفة القدر الذي وجبت فيه الزكاة وحفظ حق الفقراء والتوسعة على الزارعين بتسكينهم من الأكل منه بعد الخرص — وفهم من أحاديث الخرص أن العدل الواحد كاف فيه كما فعل الرسول ، وإنما أمر الرسول بالخرص في النخل والكرم دون غيرها لأن ثمرهما ظاهرة يمكن تقديرها بخلاف الحبوب فإنها مستترة بأكمامها (٢) رزيق بن حكيم . قال في القاموس وكزير بن حكيم في الخلاصة رزيق بن حكيم مصغراً وقبله زاي (٣) الحديث في زكاة التجارة وانها مثل زكاة المال في الواجب والنصاب =

الباب الثالث في محل الزكاة وأجاء في العال

٦٦٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ هِشَامٍ ، يَعْنِي ابْنَ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ أَنَّ رَجُلَيْنِ أَخْبَرَاهُ أَنَّهُمَا أَتَيَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَأَلَاهُ مِنَ الصَّدَقَةِ ، فَصَعَّدَ فِيهِمَا ، وَصَوَّبَ ، ^(١) فَقَالَ :
« إِنِ شِئْتُمَا وَلاَحِظْ فِيهَا لَغْنِي وَلاَلَّذِي قُوَّةٌ مُكْتَسِبٌ » ^(٢) .

٦٦٤ (أخبرنا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ هَارُونَ بْنِ رِيَابٍ ، عَنْ كِنَانَةَ بْنِ نُعَيْمٍ ،
عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ الْمُخَارِقِ الْهَلَالِيِّ ، قَالَ : تَحَمَّلْتُ ^(٣) حِمَالَةً ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُ ، فَقَالَ : « تَوَدَّهَا » ^(٤) ، وَذَكَرَ الْحَدِيثَ .

== فَلَاحِظٌ فِي أَقَلِّ مِنْ عَشْرِينَ دِينَارًا وَلَوْ شِلْتِ دِينَارًا لِلْحَدِيثِ وَنَصَابِهَا نَصَابُ زَكَاةِ الْفَالِ
أَعْنَى اثْنَيْنِ وَخَمْسًا فِي الْمِائَةِ أَوْ رُبْعِ الْعَشْرِ كَمَا يَبْعُرُ الْفُقَهَاءُ - وَقَوْلُهُ خَذْنَاهَا ظَهَرَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ
يُفِيدُ الْإِكْتِفَاءَ بِالظَّاهِرِ وَلَا دَاعِيَ لِلتَّجَسُّسِ اعْتِمَادًا عَلَى دِينِهِمْ وَأَمَانَتِهِمْ . (١) النَّصِيبُ مِنْ
التَّصْعِيدِ ، أَيْ أَنَّهُ نَظَرَ فِيهِمَا مِنْ أَسْفَلٍ إِلَى أَعْلَى وَمِنْ أَعْلَى إِلَى أَسْفَلٍ وَإِنَّمَا أَطَالَ النَّظَرَ إِلَيْهِمَا
لِيَتَبَيَّنَ جَاهُهُمَا وَيَتَعَرَّفَ اسْتِحْقَاقُهُمَا وَكَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَتَيَقَّنْ فَقَرَّحَهُمَا وَاشْتَبَهَ عَلَيْهِ
أَمْرُهُمَا ، فَقَالَ لِحِمَا إِنْ شِئْتُمَا أُعْطِيَتْكُمَا وَحُذِفَ جَوَابُ إِنْ وَتَقْدِيرُهُ كَمَا ذَكَرْنَا ثُمَّ نَهَمَّ بِمَا إِلَى أَنَّ
الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لَغْنِي وَلَا لَّذِي مَكْسَبٍ ، أَيْ فَإِنْ كُنْتُمَا كَذَلِكَ حَرَّمَ عَلَيْكُمَا اخْذَهَا وَلَا عَمَلٌ لِي
بِهَا كَمَا وَلَا بِمَكْسَبِكُمَا فَادْعَ ذَلِكَ لَكُمَا (٢) فِي الْأَصْلِ مَكْسَبٌ وَالصَّوَابُ مَكْتَسَبٌ وَسَقَطَتِ النَّاءُ
مِنْ النَّاسِخِ لِأَنَّ مَدَارَ حُرْمَةِ الاسْتِحْدَاءِ عَلَى الْغْنَى وَالْقُدْرَةِ وَالْإِكْتِسَابِ وَقَدْ عَرَّفْنَا عَلَيْهِ بَعْدَ
التَّصْحِيحِ فِي بَعْضِ الْمَكْتُوبِ كَمَا صَوَّبْنَا .

(٣) الْحِمَالَةُ بِالْفَتْحِ : الْهَبَةُ وَالْعَرَامَةُ الَّتِي يَحْمِلُهَا قَوْمٌ عَنْ قَوْمٍ وَفَدَتْ طَرَحَ مِنْهَا الْهَاءُ - وَذَلِكَ
كَأَنَّهُ يَفْعُ حَرْبَ بَيْنَ فَرِيقَيْنِ فَيَدْخُلُ بَيْنَهُمْ رَجُلٌ فَيَتَحَمَّلُ دِيَاتَ الْقَتْلِ لِيَصْلَحَ ذَاتَ بَيْنِهِمْ .
(٤) تَوَدَّهَا هَكَذَا هُوَ فِي النُّسخِ الْمَخْطُوطَةِ بِحَذْفِ لَامِ الْفِعْلِ وَلَمْ يُعْرَفْ عَلَيْهِ فِي الطَّبْعَةِ لِأَنَّ ==

٦٦٥ (أخبرنا) : مالك ، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيت عائشة ، فقربت إليه خبزاً وأذم البيت ، فقال : ألم أزر برمة لحم ؟ فقالت : ذلك شيء تصدق به على بريرة ^(١) ، فقال : هو لها صدقة ، ولنا هدية .

٦٦٦ (أخبرنا) : حمى محمد بن علي بن شافع ، أخبرني : عبد الله بن حسين بن حسن ، عن غير واحد من أهل بيته ، وأحبه قال : زيد بن علي ، أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقت بماله على بني هاشم وبني المطلب ، وأن علياً تصدق عليهم ، وأدخل معهم غيرهم ^(٢) .

== الأحاديث غير مرتبة بها حسب أبواب الفقه وفرقت بها أي تفريق . ولعل الصواب إثبات الياء إذ لا يقتضي حذفها وإن كانت الرواية بالحذف كان مقتضى له لام أمر مقدرة ويكون التقدير فلتسودها وأنا أستبعد ذلك لأن لام الأمر لا تعمل محذوفة إلا في الضرورة ، كقول الشاعر : محمد تفد نفسك كل نفس * (١) الحديث في مسلم عن قتادة أنه سمع أس بن مالك قال : أهدت بريرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لحماً تصدق به عليها فقال : هو لها صدقة ولنا هدية وفيه إباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم وإن كان مهيئاً إليه قد ملكها بالصدقة لأنه متى قبض المصدق عليه الصدقة زال عنها وصف الصدقة وفيه أيضاً عدم حل الصدقة على النبي وأهل بيته لأنها أوساخ الناس فقله ولنا هدية أي لأنها أهدته كما في رواية مسلم هذه .

(٢) ظاهر هذا الحديث جواز الصدقة على بني هاشم وبني المطلب وهو خلاف ما فهم من الحديث السابق ولما رواه مسلم والنسائي أن هذه الصدقات إنما هي أوساخ الناس وإنما لا تحل لمحمد ولا آل محمد — ويمكن التوفيق بينهما بأن المصدق هنا قريب آل البيت ومنهم الأول محمول على ما إذا كان المصدق غريباً ، وقد قال جماعة : إن الزكاة لا تحل لهم =

٦٦٧ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن طاوس ، عن أبيه قال : استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة بن الصامت على الصدقة ، فقال : « اتق الله يا أبا الوليد لا تأتى يوم القيامة ^(١) بغير تحمله على رقبتك له رغاء ، أو بقرّة لها خوار ، أو شاة تغير لها نواح . فقال : يا رسول الله : وإنّ ذلك لكذا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إى والذي نفسى بيده إلا من رحم الله . قال : والذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبداً »

٦٦٨ : (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن الزُّهْرِي ، عن عُرْوَةَ بن الزُّبَيْر ، عن أبي حميد الساعدي ^(٢) قال : استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأسد ^(٣) يقال له ابن اللبينة ^(٤) على الصدقة ، فلما قدّم قال هذا لكم وهذا أهدي لى . فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال : « ما بال العامل يتبعه على بعض أعمالنا فيقول هذا لكم وهذا لى فهلا جالس فى

== إلا إذا كانت من قريب ، أي فتحل من بعضهم لبعض فقط . ويجوز أن يقبلها بنو هاشم إذا حرموا حاتم فى سهم ذوى القربى كما ذكر بعض الشراح . (١) لا تأتى يوم القيامة الرواية هكذا بالرفع على أنه خبر فى معنى النهى ، ويجوز عريضة فيه الجزم على أنه جواب شرط محذوف تقديره ان اتق الله لا تأت بغير تحمله الخ .

(٢) أبو حميد الساعدي اسمه عبد الرحمن أو المنذر بن عمرو بن سعيد كما فى الخلاصة ولم يضبطوا حميدا بفتح الحاء ولا بضمها وكلاهما مما صحت به العرب . (٣) استعمل الخ أى اتخذ عاملا على الصدقة وهى الزكاة أى جامعا لها ممن وجبت عليهم والأسد بوزن فهدى الأزرد وهى قبيلة يمنية . (٤) اللبينة نسبة إلى لب بضم فسكون : حى من أحياء العرب .

يَتِ أَيْسَهُ وَيَتِ أُمَّهُ فَيَنْظُرُ أَيْهَدَى إِلَيْهِ أَمْ لَا^(١) ، والذي تَقْسَى يَدَيْهِ
لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنْ كَانَ
بَعِيرًا لَهُ رُغَاءٌ^(٢) ، أَوْ بَقَرَةٌ لَهَا خُورٌ^(٣) ، أَوْ شَاةٌ تَبْعِرُ^(٤) ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ
حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ عُنْفُرَةٍ ابْطِئَةٍ^(٥) ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ ؟ اللَّهُمَّ هَلْ
بَلَغْتُ ؟ .

٦٦٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ
أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ : بَصُرَ عَيْنِي وَتَمِيعَ أُذُنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَاسْأَلُوا زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ يَعْنِي مِثْلَهُ .

(١) هذا تقرير يعرج منه كل ذي شعور ، ويستحقه مثل هذا العامل الذي أراد أن
يخدع نفسه ويخدع الناس ويفتريهم بكل ما أخذ من الزكيات يدعوئى أنه هدية ، وما أحوج
أمثال هذا العامل في عصرنا ممن يدهم السلطة إلى الاستماع إلى هذا الحديث والأخذ بنصحه
الشريف . وقد أبان هذا الحديث أن عمال الحكومة ومستخدمي الدولة وذوى النفوذ فيها
لا يحل لهم تقبل الهدايا فانها في الحلق رشوة في ثوب هدية وإنما حرمت الهدايا للعامل حفظاً
لحقوق الدولة وحرصاً على أموال الأمة وصوناً لحقوق الأفراد من عبث هؤلاء الحكام ،
ومنحهم حق فلان لفلان ، وإكرام المهدي على حساب خصمه — ولولا طمع المهديين في الظفر
بحق خصومهم أو بحق من حقوق الدولة ما بذلوا تلك الهدايا ، ولهذا حرم الرشا والهدايا
على أصحاب الحكام والنفوذ إلا ممن اعتاد أن يهديهم من قبل أن نصير الولاية إليهم .

(٢) ان كان بعيراً له رغاء أى ان كان للأخوذ بعيراً جاء له رغاء ففي الكلام حذف اسم
كان وجواب الشرط ، وجملة له رغاء حال ، والرغاء كغراب : صوت البعير — والخور
كغراب أيضاً صوت البقر — وتبع بكسر العين : تصيح ، يقال يعبت العنز تبعع بعارا :
صاحت . (٥) العنفة كلقعة : بياض ليس بالناصع ولكن كالون عفر الأرض وهو وجهها —
وفي آخر هذا الحديث من تهديد آكل أموال الزكاة ما فيه .

(١) الباب الرابع في الركاز والمعادن

٦٧٠ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن ابنِ شهاب ، عن ابنِ المسيَّب وأبي سلمة أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال : « في الركازِ الخمسُ » .

٦٧١ (أخبرنا) : سُفيانُ بنُ عُيينةَ ، عن الزُّهريِّ ، عن سَعِيدِ بنِ المسيَّب وأبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال : « وفي الركازِ الخمسُ » .

٦٧٢ (أخبرنا) : سُفيانٌ ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال : « في الركازِ الخمسُ » .

٦٧٣ (أخبرنا) : سُفيانٌ ، عن داود بن سَابُورَ ، وَيَعْقُوبَ بنِ عَطَاءَ ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال في كَنْزٍ وَجَدَهُ رَجُلٌ فِي خَرِيبَةٍ جَاهِلِيَّةٍ : « إِنْ وَجَدْتَهُ فِي قَرْيَةٍ مَشْكُونَةٍ

(١) الركاز . ككتاب عند الحجازيين ، كنوز الجاهلية المدفونة في الأرض — وعند أهل العراق المعادن — واللغة تختملها ، لأن كلاهما مركزوز وثابت في الأرض — وإنما وجب فيه الخمس لبيت المال ، لكثرة نفعه وسهولة أخذه — وعلى ذلك ، فمن وجد معدنا في أرضه ، كالنبر ، والفضة ، والفحم ، والحديد ، ففيه عند الحنفية الخمس لبيت المال ، والباقي لصاحب الأرض — وعند الحجازيين ليست يركاز وزكاتها ركاة المال أي فيها ربع العشر إذا بلغت مائتي درهم أو عشرين مثقالا ، وروى الأزهرى عن الشافعي أنه قال : الذي لا أشك فيه أن الركاز دفين الجاهلية .

أَوْ فِي سَبِيلِ مَيْتَاءٍ ^(١) فَعَرَفَهُ ^(٢) ، وَإِنْ وَجَدْتَهُ فِي خَرِيبَةٍ جَاهِلِيَّةٍ أَوْ فِي قَرْيَةٍ
غَيْرِ مَسْكُونَةٍ فَفِيهِ وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ » .

٦٧٤ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، قَالَ أَخْبَرَنَا : إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ ،
عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَقَالَ : إِنِّي وَجَدْتُ
أَلْفًا وَخَمْسِينَ دِرْهَمًا فِي خَرِيبَةٍ بِالسَّوَادِ ^(٣) ، فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَمَّا
لَا قُضِيَتْ فِيهَا قِضَاءٌ بَيْنًا ^(٤) إِنْ كُنْتَ وَجَدْتَهَا فِي قَرْيَةٍ تُؤَدِّي خَرَاجَهَا ^(٥)
قَرْيَةً أُخْرَى ، فَهِيَ لِأَهْلِ تِلْكَ الْقَرْيَةِ ، وَإِنْ وَجَدْتَهَا فِي قَرْيَةٍ لَيْسَتْ
تُؤَدِّي خَرَاجَهَا قَرْيَةً أُخْرَى فَلَاكَ أَرْبَعَةُ أَخْصَاسِهِ ، وَلَنَا الْخُمْسُ ، ثُمَّ الْخُمْسُ
لَكَ ^(٦) .

(١) السبيل : الطريق يذكر ويؤنث والتأنيث فيها أغلب — وميتاء بالكسر : عامر
ومسلوك يأتيه الناس كثيرا . (٢) وقوله فعرفه أي سنة فإن جاء صاحبه أخذه وإلا فهو لواجد
شأن اللفظة — وبلاحظ أن الجواب في الحديث أعم من السؤال لأنه يشمل وغيره وذلك
لإفادة الحكم في الحالتين للسؤال عنها ومقابلتها ، وعطف الركاكز على الضمير في قوله فيه
من باب ذكر العام بعد الخاص كأنه قل ففى هذا الخاص المشلول عنه وفي جميع الاموال
لوصوفة بهذه الصفة الخمس وتلك الاموال هي الركاكز . (٣) السواد بفتحين أرض العراق
(٤) بينا أي واضحا ظاهرا . (٥) الخراج : ما على أهل القرية من مال يؤدونه إلى
بيت المال . (٦) أي أنه ركاكز بأخذ واجده أربعة أخصاسه وليت المال الخمس — وقوله بعد
ذلك ثم الخمس لك غريب في باب لان مؤداه أن المال كله له وهو مخالف لحكم الركاكز —
وبحاجب بأن اعطاء الخمس الذي لبيت المال على طريق المنع من سيدنا على لأنه إمام المسلمين
وله أن يتصرف ويعطى من يشاء من بيت المال ما يشاء والله أعلم .

الباب الخامس في صدقة الفطر

٦٧٥ (أخبرنا) : مالك عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر^(١) على الناس^(٢) صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير^(٣) على كل حر وعبد^(٤) ذكر وأنثى^(٥) من المسلمين^(٦) .

(١) رواه مسلم أيضاً ، وفرض : ألزم وأوجب ، هكذا فسره الجمهور ، وزكاة الفطر عندهم فرض ، لشعول قوله تعالى - وآتوا الزكاة بإياها ، وقوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وغيره فرض . وقال بعض أصحاب مالك ، وأصحاب الشافعي ، وداود في آخر أمره أنها سنة ، ومعنى فرض عندهم ، قدر على سبيل السبب ، وقال أبو حنيفة هي واجبة ، لا فرض ولا سنة . (٢) قوله على الناس - شمل أهل القرى والأمصار والبوادي والشعاب وكل مسلم حيث كان ، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأحمد وعن عطاء والزهري وربيعة واللبث أنها لا تجب إلا على أهل الأمصار والقرى دون البوادي . (٣) الصاع : مكيال يسع أربعة أمداد وذلك خمسة أرطال وثلاث بالبيدادي ، وقال أبو حنيفة : ثمانية أرطال ، وحكى أن مالكا تكلم مع أبي يوسف في هذا الموضوع بالمدينة فقال أبو يوسف : الصاع ثمانية أرطال ، فقال مالك : صاع رسول الله خمسة أرطال وثلاث ثم أحضر مالك جماعة معهم عدة أصواع فأخبروا عن آياتهم أنهم كانوا يخرجون بها زكاة الفطر فعابروها كلها فوجدوها خمسة أرطال وثلاثا فرجع أبو يوسف عن قوله إلى ما أخبر به أهل المدينة . وسبب الزيادة أن الحجاج لما ولي العراق كبر الصاع فجعله ثمانية أرطال للتيسير . قال الخطابي وغيره : وصاع أهل الحرمين إنما هو خمسة أرطال وثلاث . قال الأزهري : وأهل الكوفة يقولون الصاع ثمانية أرطال والمدة عندهم ربعه وصاعهم هو الفقيز الحجاجي ولا يعرفه أهل المدينة . (٤) على كل حر وعبد . أخذ داود بظاهره فأوجبها على العبد نفسه وأوجب على السيد بمسكنه من كسبها كما يمكنه من صلاة الفرض ، ومذهب الجمهور وجوبها على سيده عنه (٥) ذكر وأنثى حجة للكوفيين في وجوبها على الزوجة نفسها وإخراجها من مالها ، وعند مالك والشافعي يدفعها الزوج عن زوجته . (٦) من المسلمين زيادة انفرد بها مالك بن أنس واعتمدها الشافعي وزيادة الثقة =

٦٧٦ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر على الحر والعبد والذكر والأنثى ممن تمونون^(١).

٦٧٧ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان^(٢) على الناس صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير .

٦٧٨ (أخبرنا) : مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن عياض بن عبد الله بن سعد ابن أبي سرح أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول : كنا نخرج زكاة الفطر صاعاً من طعام أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً من زبيب^(٣).

== مقبولة عند الأكثر وعليه العمل — وقوله حر وعبد وذكر وأنثى بواو العطف وعند غيره بأو والمعنى واحد فيهما — وعند الشافعي لا تجب إلا على المسلمين عملاً بهذه الزيادة ، وبه قال مالك وأحمد وأبو ثور فإذا كان له ولد كافر أو روجه كافراً فلا يجب عليه أن يخرج عنهما ، وقال أبو حنيفة : يخرج عن العبد غير المسلم ، والقاعدة عند الشافعية أن كل من وجبت نفقته على شخص وجب عليه إخراج الزكاة عنه وهو مذهب أحمد ومالك وعند الحنفية تجب على كل شخص تلزمك نفقته ولك الولاية عليه فلا يجب على الولد أن يذكر عن والده وإن وجب أن ينفق عليه وكذلك الروحة .

(١) قوله ممن تمونون أي تنفقون عليه وهو يؤيد مذهب الشافعي ومن وافقه من الأئمة في من تجب زكاتهم على الإنسان .

(٢) من رمضان إشارة إلى وقت وجوبها وفيه خلاف العلماء ، وهذا الخلاف مبني على المراد من الفطر هل هو الفطر المعتاد في جميع الشهر فيكون الوجوب بالغروب أو الفطر الطاري ، بعد ذلك فيكون بطول الفجر فعند أبي حنيفة يجب بطول الفجر وعند الشافعي ومالك روايتان بالقولين ، والصحيح من قول الشافعي أنها تجب بغروب الشمس ودخول أول جزء من ليلة عيد الفطر كما حكى النووي . (٣) قوله صاعاً من كذا أو صاعاً من كذا =

٦٧٩ (أخبرنا) : مالك ، عن زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عن عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ
ابن أَبِي سَرْجٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ : كُنَّا نُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ
صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ أَوْ
صَاعًا مِنْ أَقِطٍ^(١) .

٦٨٠ (أخبرنا) : أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ ، عن دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ أَنَّهُ سَمِعَ عِيَّاضَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ يَقُولُ : أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ : كُنَّا نُخْرِجُ فِي زَمَانِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ
أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ فَلَمْ نَزَلْ نُخْرِجُهُ كَذَلِكَ حَتَّى قَدِمَ مَعَاوِيَةُ
حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا فَنَخَطَبُ النَّاسَ فَكَانَ فِيمَا كَلَّمَ النَّاسَ بِهِ أَنْ قَالَ : إِنِّي أَرَى

— دليل على أن الواجب فيها عن كل نفس صاع ففى غير الحنطة والزبيب يجب صاع بالإجماع ،
وفى الحنطة والزبيب يجب صاع عند الشافعي ومالك والجمهور ، وقال أبو حنيفة وأحمد
نصف صاع لحديث معاوية الآتي ، وحجة الجمهور صاعا من طعام — والطعام فى كلام
العرب البر خاصة كما قال الخليل : وأهل الحجاز إذا ذكروا الطعام أرادوا به البر خاصة والبر
بالضم هو القمح . (١) الأقط مثلك ويحرك وككتف ورجل وابل : شئ يتخذ من الخيض
القنصى كما فى القاموس . وفى النهاية هو لبن مجفف يابس مستحجر يطبخ به ، وفى اللسان
يتخذ من لبن الخيض يطبخ ثم يترك حتى يمتلئ ، وقال ابن الأعرابي : هو من اللبن الإبل
خاصة — والحاصل أنهم أجمعوا على جواز إخراجها من القمح والزبيب والتمر والشعير —
وأما الأقط فأجازه مالك والجمهور ، ومنعه الحسن ، واختلف فيه قول الشافعي وقاس مالك
على الحنطة كل ما يتخذ منه الخبز فيدخل فيه القدة ، وعنده قول آخر بالانحصار على النصوص
واشترط أبو حنيفة بجواز إخراج القيمة — والأصح إخراجها من غالب قوت بلده أو
قوت نفسه .

مُدَّيْنِ^(١) من سَمَاءِ الشَّامِ^(٢) تَعْدِلُ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ فَأُخِذَ النَّاسُ بِذَلِكَ .
 قَالَ الْأَصَمُّ : وَإِنَّمَا أُخْرِجَتْ هَذِهِ الْأَخْبَارُ كُلُّهَا وَإِنْ كَانَتْ مُعَادَةً
 الْأَسَانِيدِ ، لَأَنَّهُا بَلَفْظُ آخَرٍ وَفِيهَا زِيَادَةٌ وَتَقْصَانٌ .

٦٨١ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يُخْرِجُ فِي
 زَكَاةِ الْفِطْرِ إِلَّا التَّمْرَ مَرَّةً وَاحِدَةً فَإِنَّهُ أَخْرَجَ شَعِيرًا^(٣) .

٦٨٢ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَبْعَثُ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ
 إِلَى الَّذِي يُجْمَعُ عِنْدَهُ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً^(٤) .

٦٨٣ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ أَذْيَنَةَ ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَبْعَثُ
 زَكَاةَ الْفِطْرِ إِلَى الَّذِي يُجْمَعُ عِنْدَهُ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً .

(١) اللد بالضم ربع الصاع وهو رطل وثلاث بالعراق عند الشافعي وأهل الحجاز
 ورطلان عند أبي حنيفة وأهل العراق . (٢) وسراء الشام يريد بها الحنطة وأضيفت إلى
 الشام لأن أكثر ما كان يرد القمح إلى المدينة من الشام .

(٣) أفاد هذا جواز إخراجها من الصنفين وغيرها كما أخذ من الأحاديث السابقة والعبرة
 بغالب قوت بليده أو غالب قوته هو على الخلاف في ذلك ، ويجوز إخراج قيمتها عند الحنفية .

(٤) أفاد الحديث جواز إخراجها قبل العيد يومين أو ثلاثة ومثله الحديث الذي يليه ،
 ويجوز التقديم أخذ الشافعي لكنه أجاز إخراجها من أول رمضان ، وقال أحمد ومالك
 يجوز تعجيلها يوما أو يومين فقط ، وقد وردت الأحاديث بالحث على إخراجها قبل صلاة
 العيد ولقد رأى الجمهور استحباب ذلك ، وتؤدى طول يوم العيد وتأخيرها عنه حرام
 لأن المقصود إغناء الفقراء عن ذل السؤال في هذا اليوم فهي كالصلاة يحرم تأخيرها عن
 وقتها ، ووقتها من غروب شمس ليلة العيد أو من طلوع فجرها على الخلاف في ذلك ويجوز
 إلى الغروب .

٦٨٤ (أخبرنا) : أنس بن عياض ؛ عن أسامة بن زيد الأثبي أنه سأل سالم
ابن عبد الله عن الزكاة فقال : أعطها أنت ، فقلت : ألم يكن ابن عمر
يقول : اذفعها إلى السلطان ؟ قال : بلى ، ولكن لا أرى أن تدفعها
إلى السلطان^(١) .

(١) كان الحسن البصري ، ومكحول ، وابن جبير ، والنخعي يقولون : إذا وضع
رب المال زكاته مواضعها جاز له ذلك ولم يفرقوا بين الأموال الباطنة والظاهرة في ذلك ،
وقال أحمد : يفرق بينهما ، والظاهرة كالمواشي والحبوب والباطنة كالذهب والفضة وأموال
التجارة ، وزكاة الفطر جزء من الزكاة العامة ولكنها من الأموال الباطنة فيجوز له أن
يفرقها بنفسه وأن يدفعها إلى الإمام أو النائب عنه وأما الظاهرة فلا يفرقها بنفسه .

كتاب الصوم في خمسة أبواب

الباب الأول فيما يفسد الصوم ولا يفسده

٦٨٥ (أخبرنا) : عَبْدُ الوَهَّابُ ، عن خَالِدِ الْحَذَّاءِ ، عن أَبِي قِلَابَةَ ، عن
أَبِي الْأَشْعَثِ ، عن شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ ، قَالَ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَانَ الْفَتْحِ ، فَرَأَى رَجُلًا يَحْتَجِمُ لثَمَانَ عَشْرَةَ خَلَّتْ مِنْ رَمْضَانَ ،
فَقَالَ : وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِي : « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ » ^(١) .

٦٨٦ (أخبرنا) : سُفْيَانٌ ، عن يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْدٍ ، عن مَقْسِمٍ ، عن ابْنِ
عَبَّاسٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ مُحَرَّمًا صَائِمًا .

(١) حججه بحججه من باب ضرب ونمر حجما : منه فهو حاجم وذلك محجوم .
والحجم : المس والحقام الصائم والمحجم والمحجمة بكسرهما ما يحجم به ، ومعنى افطر الحاجم
والمحجوم : تعرضا للافطار أما المحجوم فليضعه بخروج دمه فربما أعجزه ذلك عن الصوم ،
وأما الحاجم فلائنه لا يأمن أن يصل إلى حلقه شيء من الدم فيبطله — وقيل هذا على سبيل
الدعاء عليهما أي بطل أجرهما فسكانهما صارا مفطرين — وهذان العنيان يفيدان كراهة
الحجامة في الصيام للحاجم والمحجوم وهذا صرف لعظ الحديث عن ظاهره وبه أخذ الجمهور
ومنه الخفية والمالكية والشافعية فلا يفطر الحاجم ولا المحجوم عندهما وإنما يكره لهما ذلك
لضعف المحجوم وتعرض الحاجم للفطر — وبعضهم أخذ بظاهره ولم يؤوله فقالا انهما يقضيان
صومهما ، ومنهم أحمد وإسحاق : وبعض الصحابة والتابعين ، ومحمد الجمهور في هذا على
حديث ابن عباس الذي يلي هذا وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم محرما صائما ،
وحديث ابن عمر بعده ، وحديث أسن البخاري .

٦٨٧ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان يحتجهم وهو صائم ، ثم ترك ذلك ^(١) .

قال الشافعي رضي الله عنه : ومن تقياً وهو صائم وجب عليه القضاء . ومن ذرعه ^(٢) التي ، فلا قضاء عليه ^(٣) ، وبهذا الإسناد قال : أخبرنا ، مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر :

٦٨٨ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة أنها قالت : إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقبل أزواجه وهو صائم ثم تضحك ^(٤) .

٦٨٩ (أخبرنا) : مالك بن أنس ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار أن رجلاً قبل امرأته وهو صائم ، فوجدته ^(٥) من ذلك وجداً شديداً ،

(١) لأنه رآه يضعفه عن الصوم وهو مؤيد لرأي الجمهور لحديث ابن عباس السابق .
 (٢) تقياً أي تكلف التي . وجب عليه قضاء يومه — ومن ذرعه التي ، أي سبقه وغلبه فلا قضاء عليه لأن ذلك لم يكن باختياره — وعلى هذا جمهور الفقهاء من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة غير أن الحنفية شرطوا في الإفطار أن تكون المادة الخارجة من الفم . وعند ابن مسعود وعكرمة وربيعة فقالوا : لا يفسد الصوم بالتي مطلقاً ما لم يرجع منه شيء باختياره ولعلمهم استدلوا بما رواه البخاري موقوفاً « افطر بما دخل وليس بما خرج » .
 (٣) سيأتي قريباً أن ابن عباس سئل عن القبلة للصائم فأرخص فيها للشيخ وكرهها للشاب ، ويفهم من هذا أن المدار على ضبط النفس والقدرة على كبحها فهذا ميسور للشيخ دون الشاب الذي تغلب عليه شهوته لحدتها فيوشك أن يخسر صيامه إذا ما قبل — وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أملك الناس لأربه وأقدرهم على ضبط نفسه . لهذا ثبت أنه كان يقبل زوجته وهو صائم . (٤) وجدتها بمعنى حزن وفيها لغات فتح عينها والكسر والضم كما في التاج .

فَأَرْسَلَ امْرَأَتَهُ تَسْأَلُ عَنْ ذَلِكَ ، فَدَخَلَتْ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ، فَأَخْبَرَتْهَا ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ ، فَرَجَعَتِ الْمَرْأَةُ إِلَى زَوْجِهَا فَأَخْبَرَتْهُ ، فَزَادَهُ ذَلِكَ شَرًّا ، وَقَالَ : لَسْنَا مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يُحِلُّ اللَّهُ تَعَالَى لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ ، فَرَجَعَتِ الْمَرْأَةُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ ، فَوَجَدَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا بَالُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ ؟ » فَأَخْبَرَتْهُ أُمُّ سَلَمَةَ ، فَقَالَ : أَلَا أَخْبَرْتَهَا ^(١) أَنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : قَدْ أَخْبَرْتُهَا ، فَذَهَبَتْ إِلَى زَوْجِهَا فَأَخْبَرَتْهُ ، فَزَادَهُ ذَلِكَ شَرًّا ، وَقَالَ : لَسْنَا مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِلُّ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ ، فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَالَ : وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَتَّقَاكُمْ لِي وَأَعْلَمُكُمْ بِحُدُودِهِ .

٦٩٠ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سُئِلَ عَنِ الْقُبْلَةِ لِلصَّائِمِ ، فَأَرْخَصَ فِيهَا لِلشَّيْخِ ، وَكَرِهَهَا لِلشَّابِّ ^(٢) .

(١) أَلَا بِالتَّخْفِيفِ أَوْ التَّضْيِيقِ لِلتَّحْضِيزِ . (٢) الرُّخْصَةُ : التَّسْهِيلُ فِي الْأَمْرِ وَالتَّضْيِيقُ ، يُقَالُ رَخَّصَ لَنَا الشَّارِعُ فِي كَذَا تَرْخِيصًا وَأَرْخَصَ لَنَا فِيهِ إِدْخَالًا إِذَا بَسَّرَهُ وَسَهَّلَهُ وَحَكَاهُ التَّفَرُّقَ فِي التَّقْيِيلِ بَيْنَ الشَّيْخِ وَالشَّابِّ وَاضْطِحَ . وَفِي نَهَايَةِ ابْنِ الْأَثِيرِ أَنَّهُ كَانَ يَقْبَلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ أَرَادَ بِالْمُبَاشَرَةِ الْمَلَامَةَ وَأَصْلُهُ مِنْ لَمَسِ الرَّجُلِ بَشْرَةَ الْمَرْأَةِ — وَقَدْ جَازَ ذَلِكَ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ أَمْسُكُمْ لَا رِيَةَ ، وَأَمَّا غَيْرُهُ فَهِيَ بَهِتَاتٌ أَنَّ بَالِكَ مِنْ أَمْرِ نَفْسِهِ مَا يَمْلِكُ الرَّسُولُ لِذَلِكَ قَالُوا بِالْكَرَاهَةِ أَنْ أَمِنَ الْوُقُوعُ فِي الْحَرَمِ فَإِنَّ عَمْدَهُ أَوْظَلَهُ =

٦٩١ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن مَعْمَرٍ الْأَنْصَارِيِّ
عن أبي يونس ، مولى عائشة أم المؤمنين ، عن عائشة ، أن رجلاً قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على الباب ، وأنا أسمع
يا رسول الله : إني أصبح جنباً ، وأنا أريد الصوم ، فاغتسل وأصوم ذلك
اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وأنا أصبح جنباً وأنا أريد
الصوم فَاغْتَسِلْ وَأَصُومْ ذَلِكَ الْيَوْمَ » ^(١) .

٦٩٢ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن مَعْمَرٍ ، عن أبي
يونس مولى عائشة ، عن عائشة أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم وهي
تسمع أني أصبح جنباً ، وأنا أريد الصيام ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
وأنا أصبح جنباً وأنا أريد الصيام فَاغْتَسِلْ ، ثم أصوم ذلك اليوم ، فقال
الرجل : إنك أنت مثلكما ، قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : « والله إني لأرجو أن
أكون أخشاكم لله ، وأعلمكم بما أتى » .

== أوشك فيه حرمة المباشرة . وبه قال مالك والشافعي وأحمد ، وقال الحنفية إن أمن المحرم
وهو الجماع أو الازال فلا كراهة في المباشرة وإلا كرهت وأخذ الجمهور بالأحوط .
(١) فهم من الحديث وما بعده أن الجنابة لا تقصر الصوم ولا تنافيه سواء أكانت من جماع
أم من احتلام فإذا جامع الصائم ليسلاً وظل على جنبته نهياً فلا يفسد صومه وكذلك إذا
احتلم وهو صائم أما إذا أزال بالاستعناء أو بتعمد النظر فانه يفسد وهو مذهب الجمهور
سلفاً وخلفاً . وفهم منه أن التطهر من الجنابة مطلوب وإن كانت لا تنافي الصوم .

٦٩٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ . أَخْبَرَنَا : سُمَيُّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَكِّرُهُ
الصُّبْحُ وَهُوَ جُنُبٌ فَيَغْتَسِلُ وَيَصُومُ يَوْمَهُ .

٦٩٤ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ بْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ : كُنْتُ أَنَا وَأَبِي عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ ، وَهُوَ أَمِيرُ
الْمَدِينَةِ ، فَذَكَرَ لَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا
أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ ، فَقَالَ مَرْوَانُ : أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَتَذْهَبَنَّ
إِلَى أُمِّي الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ فَلَتَسْأَلَنِيَّ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ :
فَذَهَبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَذَهَبَتْ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَسَلَّمَ
عَلَيْهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، فَقَالَ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّا كُنَّا عِنْدَ مَرْوَانَ ، فَذَكَرَ لَهُ
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ :
لَيْسَ كَمَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ : أَلَتَرُغِبُ نَحْمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْعُلُهُ ؟ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : لَا وَاللَّهِ يَا عَائِشَةُ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَأَشْهَدُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ لَيُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ
اِخْتِلَامٍ ، ثُمَّ يَصُومُ ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَ : ثُمَّ خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ مِثْلَ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ ،
فَخَرَجْنَا حَتَّى جِئْنَا مَرْوَانَ ، فَقَالَ مَا قَالَتَا ؟ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ مَرْوَانُ : أَقْسَمْتُ
عَلَيْكَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ لَتَرَكِبَنَّ دَابَّتِي بِالْبَابِ فَلَتَأْتِيَنِي أَبَا هُرَيْرَةَ فَلَتُخْبِرَنِي بِذَلِكَ ،

فَرَكَبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَرَكِبْتُ مَعَهُ حَتَّى أَتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، فَتَحَدَّثَ مَعَهُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ سَاعَةً ، ثُمَّ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : لَا عِلْمَ لِي بِذَلِكَ ،
إِنَّمَا أَخْبَرَنِيهِ مُخْبِرٌ ^(١) .

٦٩٥ (أَخْبَرَنَا) . مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ ، أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ^(٢) ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعِتْقِ رَقَبَةٍ ^(٣) ، أَوْ صِيَامِ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ، أَوْ إِطْعَامِ

(١) المخبر الذي أخبره بقوله من أدركه الفجر جنباً فلا يصوم وفي رواية أفطر هو الفضل
ابن العباس . قال أبو هريرة : سمعت ذلك من الفضل ولم أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم
وفي رواية أخرى أسامة بن زيد ومحمّد بن علي أنه سمعه منهما ، وفي مسلم فقال أبو هريرة :
أما (عائشة وأم سلمة) فالتاء لك ؟ يخاطب عبد الرحمن ، قال : نعم . قال : هما أعلم .
قال : فرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك — وقد أجمع علماء الأمصار على صحة صوم
الجنب سواء أكان من احتلام أم من جماع — وإنا رجع أبو هريرة عما رواه لأنه رأى
أن حديث عائشة وأم سلمة أولى بالاعتقاد لأنهما أعلم بمثل هذا من غيرها ولأنه موافق لقوله
تعالى (فالآن باشروهن) الآية فقد أجازت الجماع إلى طلوع الفجر وهذا يستلزم أن يصبح
جنباً ويصبح صومه . وأما الحديث الذي رواه مخالفاً لذلك فيمكن حمله على من أدركه الفجر
مجماعاً فاستمر في جماعه فإنه يقطر أو تقول أنه إرشاد إلى الأفضل وإما تركه الرسول أحياناً
للبيان والتعلم كما ترك الطواف مناشياً وطواف راكياً في بعض الأحيان مع أنه خلاف الأفضل
لكن البيان يجعله أفضل . وقد قبل أن حديث أبي هريرة كان في أول الإسلام حين كان
الجماع محرماً في الليل بعد النوم كالطعام والشراب ثم نسخ ذلك ولم يعلفه أبو هريرة فكان
يفني به حتى بلغه النسخ فرجع إليه .

(٢) أفطر في رمضان أي عامداً بجماع كما فسره الإمام الشافعي عقب هذا الحديث .
(٣) أمره الرسول بعتق رقية أي بشعرها من الرق وذلك بأن يعتقها إن كانت مملوكة
أو بعد أن يشتريها . ومن هذا وأمثاله تنجلي رغبة الدين الإسلامي قوية في مناهضة الرق
والعمل على تحرير الأرقاء . فقد شرع في كمالات كثيرة وحث عليه القرآن بقوله (فلا اقنموا)

سِتِّينَ مِسْكِينًا ، فَقَالَ : إِنِّي لَا أَجِدُ ، فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ
تَمَرٍ ، فَقَالَ : خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَا أَحَدٌ أَخْرَجَ مِنِّي ،
فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ ثَنَائِيَهُ ، ثُمَّ قَالَ : « كَلِّهُ » ^(١) .

قال الشافعي رضي الله عنه وكان فطره بجميعه .

٢٩٦ (أَخْبَرَنَا) مَالِكٌ ، عَنْ عَطَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ :
أَتَى أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَنْتِفِ شَعْرُهُ وَيَضْرِبُ بَحْرَهُ

= العفة وما أدراك ما العفة فك رقة) . هذا وربما قيل لماذا عبر بالعتق والمقام يقتضي
الاعتناق الذي هو فعل الفطر أما العتق فإثر الاعتناق وهو قائم بالعتق أي التحرر . والجواب
أنه يقال أعتق العبد عتقا فأقاموا مصدر الثلاثي مقام مصدر الرباعي كما قالوا أعطى عطاء
ولم أر منهم من صرح بمصدر الرباعي وهو الاعتناق والعتق بالكسر والفتح والعتاق والعتاقة
يفتحهما مصدر عتق العبد من باب ضرب أي صار حرا وقبل العتق بالفتح مصدر وبالكسر اسم .
(١) العرق بفتحين القفة والثنايا الأضراس الأربع التي في مفرد المم ثلثان فوق
وثلاثان تحت . وفي هذا الحديث إجمال في قوله فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بعتق
رقة أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكينا فقال إلى لا أجده فإن عدم الوجود إما
يصلح في العتق والإطعام دون الصيام وقد جاءت رواية مسلم أوضح وأتم فانه قال هل تجد
ما تعتق رقة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد ما تطعم
ستين مسكينا قال لا الخ . ومذهب الشافعي والعمدة كافة وجوب الكفارة على من جامع
عامداً في نهار رمضان وهي عتق رقة فإن عجز عنها فصوم شهرين متتابعين فإن عجز
فإطعام ستين مسكينا كل مسكين مد من طعام فإن عجز فهناك قولان للشافعي أحدهما لا شيء
عليه وإن قدر بعد ذلك وحجته أن الرسول لم يقل له أن الكفارة باقية في ذمته بل أذن له
في إطعام عياله — والآخر وهو الصحيح عند الشافعية أن الكفارة باقية في ذمته حتى يمكنه
أداؤها كغيرها من الديون . وليس في الحديث ما ينافي ذلك بل فيه ما يدل عليه وهو أنه
أمره بعد إعطائه التمر بإخراجه في الكفارة ولو كانت تسقط بالعجز ما أمره بإخراجها
وإنما أذن له في أكاله لشدة فاقته وإتقاز أولاده ووجوبها على التراخي .

ويقول : هَلَكَ الْأَبْعَدُ ^(١) ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وما ذاك ؟ »
 قال : جَامَعْتُ أَهْلِي فِي رَمَضَانَ وَأَنَا صَائِمٌ ، فقال رَسُولُ اللَّهِ صلى الله
 عليه وسلم : « هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُعْتِقَ رَقَبَةً ؟ » قال : لا . قال : فَهَلْ تَسْتَطِيعُ
 أَنْ تُهْدِيَ بَدَنَةً ^(٢) ؟ قال : لا . قال : فَاجْلِسْ . قال : فَأَتَى النَّبِيَّ صلى الله
 عليه وسلم بِعَرَقٍ تَمَرٍ ، فقال : « خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ » قال : مَا أَحَدٌ أَخْرَجَ
 مِنِّي . قال : « فَكُلْهُ وَصُمْ يَوْمًا مَكَانَ مَا أَصَبْتَ » . قال عَطَاءٌ : فَسَأَلْتُ
 سَعِيداً : كَمْ فِي ذَلِكَ الْعَرَقِ ، قال : مَا بَيْنَ خَمْسَةِ عَشَرَ صَاعًا إِلَى عَشْرِينَ .

الباب الثاني فيما جاء في صوم الشهر

٢٩٧ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي يَزِيدٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ
 ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ : مَا عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم صَامَ يَوْمًا يَتَحَرَّى
 صِيَامَهُ ^(٣) عَلَى الْأَيَّامِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ ، يَعْنِي : يَوْمَ عَاشُورَاءَ .
 ٢٩٨ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذَرِّبٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ

(١) الأبعد الشاعد عن الخير والعصمة ، والأبعد : الخائن .

(٢) البدنة تطلق على الجمل والناقة والبقرة وهي بالإبل أشبه وصحبت بدنة أعظمها
 وصحتها ولم يرد إهداء البدنة في مسلم وحكي عن الحسن أن الصائم يخرج بين عتق رقبة وتحرر
 بدنة أخذها بهذا الحديث قال ابن الأثير في شافى المعنى ولا قائل بذلك .

(٣) التحري : القصد والاجتهاد في الطلب أي أنه صلى الله عليه وسلم كان أكثر
 قصدا لصوم هذا اليوم — وأقل ما يفيد ذلك استحباب صومه . وسيأتي لهذا الكلام
 مزيد بيان .

عُرْوَةَ ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم عاشوراء ^(١) ويأمر بصيامه .

٢٩٩ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة أنها قالت : كان يوم عاشوراء يوماً تصومه قريش في الجاهلية ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة صامه وأمر بصيامه ^(٢) ، فلما فرض رمضان كان هو الفريضة

(١) قال ابن الأثير : عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم ، وقيل : هو التاسع ، وفي القاموس والعاشوراء والعشوراء ، يقصران والعاشور : عاشر المحرم أو تاسعه وفي اللسان : وعاشوراء وعشوراء محدودان : اليوم العاشر من المحرم وقيل التاسع وهو مذهب ابن عباس فعاشوراء عنده تاسع المحرم وبه أخذ بعض العلماء . والشهور من أقوال العلماء منهم وخلفهم أن عاشوراء عاشر المحرم وتاسعاً تاسعه لأنه صلى الله عليه وسلم صام عاشوراء قبل له أن اليهود والنصارى تعظمه فقال : فإذا كان العام المقبل صمتا التاسع فإنه يدل على أنه كان يصوم غير التاسع فلا يصح أن يعد بصوم ما صامه — وقيل أراد ترك العاشر وصوم التاسع وحده لخالفه أهل الكتاب وفيه نظر لقوله عليه الصلاة والسلام « صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود صوموا قبله يوماً وبعده يوماً » ومعناه صوموا معه يوماً قبله أو بعده حتى تخرجوا عن التشبه باليهود في أفراد العاشر — واختلف هل كان صومه واجباً ونسخ بصوم رمضان أو لم يكن واجباً قط وانفقوا على أن صومه سنة اه . فيومي في مصابحه أقول والقول بأن عاشوراء هو عاشر المحرم هو الموافق للاشتقاق ويؤيده عدة أحاديث في مسلم وغيره وعليه الجمهور والأئمة الأربعة وإن كان يرى أحمد والشافعي صوم التاسع مع العاشر لأن النبي صلى الله عليه وسلم نوى صومهما ما إن عاش . ألا ترى إلى قوله : لئن سلمت إلى قابل لأصومن التاسع أي مع العاشر وفي رواية لئن بقيت إلح . (٢) ظاهر الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتابع قومه في صوم هذا اليوم قبل الهجرة فلما هاجر إلى المدينة أمرهم بصومه فلما فرض الله صيام رمضان صار هو الفرض غيرهم الرسول صلى الله عليه وسلم بين صوم يوم عاشوراء وفطره بعد ذلك ثم حثهم =

وَتَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ ^(١) .

٧٠٠ (أَخْبَرَنَا) : يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ ، عَنْ أَلَيْثٍ ، يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : ذَكَرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَانَ يَوْمًا تَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَصُومَهُ فَلْيَصُومْهُ ، وَمَنْ كَرِهَهُ فَلْيَدَعْهُ » .

٧٠١ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ : سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ ، مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ أَخْرَجَ مِنْ كُتُبِهِ قِصَّةً مِنْ ^(٢) شَعْرٍ ، يَقُولُ : أَيْنَ عُلَمَاؤُكُمْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ، لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ ، وَيَقُولُ : « إِنَّمَا هَلَاكُ بَنِي إِسْرَائِيلَ حِينَ اتَّخَذَتْهَا

== بعد ذلك على صومه فصار صومه سنة بتلك الأحاديث الواردة في غير كتابنا ففهمنا أن صوم هذا اليوم كان فرضاً ثم خيروا فيه فترة ثم تدبوا إلى صيامه . (١) لو كان الأمر مقصوراً على هذا الحديث لما كان صوم هذا اليوم سنة باتفاق ولكن وردت أحاديث تحت على صومه كقوله « صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود » ، وقوله « لئن سلمت إلى قايلاً لأصومن التاسع - وفي رواية ناسوعا ، » . (٢) في الصباح القصة بالضم : الطرة ، وهي هنا الطائفة من الشعر تستعيرها المرأة لتزيد بها شعرها وتتحلى بها وهذه المرأة تسمى الواصلة وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن هذا العمل فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة - وقد أخذت الفيرة الدنية معاوية حين شاهد النساء يعمدن إلى هذه الحيلة وخشى أن يغتنى الشبان ويصرفن الرجال بها عن الحد إلى الهديان فحذرهم عوافيها وذكرهم بما أصاب بني إسرائيل من نتائجها . فليت شعري ما هو قال لو بحث الآن ورأى ما صارت إليه نساؤنا ، من تبرج واضح ونهتك فاضح ، حتى صار النساء بل بعض الفتيات شبه عاريات يمشين متكسرات ويجلسن مدخنات ، بل يشربن الخمر ويراقصن غير البعول .

نَسَاؤُهُمْ» ثُمَّ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ يَقُولُ : « إِنِّي صَائِمٌ ، فَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ » .

٧٠٢ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ عَامَ حَجِّ وَهُوَ عَلَى الْمَنِيرِ يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَيُّنَ عُلَمَائِكُمْ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « هَذَا الْيَوْمُ هَذَا يَوْمُ عَاشُورَاءَ ، لَمْ يَكْتُبِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ ، وَأَنَا صَائِمٌ ، فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيَصُمْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ » .

٧٠٣ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ : إِنْ كَانَ لَيَكُونُ عَلَى الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانَ ، قَدْ أُسْتَطِيعَ أَنْ أَصُومَهُ حَتَّى يَأْتِيَ شَعْبَانُ ^(١) .

٧٠٤ (أَخْبَرَنَا) : الدَّرَاوَرْدِيُّ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمِ الرُّقِيِّ ، عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ : يَدْعَانِي بِمِثْلِي وَإِذَا عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَى جَمَلٍ يَقُولُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ هَذِهِ أَيَّامُ ^(٢) طَعْمٍ وَشَرَبٍ ، فَلَا يَصُومَنَّ أَحَدٌ » ، فَاتَّبَعَ النَّاسَ وَهُوَ

(١) وَيَفْهَمُ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ فَنَاءَ الصَّوْمِ لَا يَجِبُ عَلَى الْعَوْرِ إِذَا فَاتَ الْإِنْسَانُ لَعَذْرَهُ وَهُوَ مِنْ مَذْهَبِ أَحْمَدَ وَالشَّافِعِيِّ وَمَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَجَاهِزِ السَّائِلِ وَالْحَلْفِ لَكِنْ قَالُوا لَا يَجُوزُ تَأْخِيرُهُ عَنْ شَعْبَانَ الَّذِي بَلَّغَهُ ، وَخَالَفَهُمْ دَاوُدُ فَقَالَ : يَجِبُ الْمُبَادَرَةُ بِقَضَائِهِ وَهُوَ عَجُوزٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ لَكِنَّهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ يَكُونُ صَادِقَ الْعَزْمِ عَلَى قَضَائِهِ وَإِلَّا حُتَّ بِالتَّأْخِيرِ — وَهَذَا كَالهِ فِي الْقَادِرِ عَلَى الْقَضَاءِ أَمَّا الْعَاجِزُ فَعَذْرُهُ فِي التَّأْخِيرِ مُقْبُولٌ .

(٢) يُرِيدُ بِهَذِهِ الْأَيَّامِ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ وَهِيَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ بَعْدَ يَوْمِ النِّحْرِ سَمِعْتُ بِذَلِكَ لِلتَّشْرِيقِ =

عَلَى جَمَلٍ يَضْرُخُ فِيهِمْ بِذَلِكَ .

٧٠٥ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ الْحَدِيثَ الَّذِي رَوَيْتَهُ عَنْ حَفْصَةَ وَعَائِشَةَ أَنَّهُمَا أَصْبَحَتَا صَائِتَيْنِ ، فَأَهْدَى لهُمَا شَيْءٌ فَأَفْطَرَتَا ، فَقَدْ كَرَرْنَا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « صُومًا يَوْمًا مَكَانَهُ » ^(١) . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : فَقُلْتُ لَهُ أَسَمِعْتَهُ مِنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ ؟ فَقَالَ : لَا . إِنَّمَا أَخْبَرَنِي رَجُلٌ بِيَابِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، أَوْ رَجُلٌ مِنْ جُلَسَاءِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ .

٧٠٦ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُمَيْرِ اللَّهِ ، عَنْ عَمَّتِهِ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقُلْتُ : إِنَّا نَخْبَأُ نَا لَكَ حَيْسًا ^(٢) ، فَقَالَ : « أَمَا إِنِّي كُنتُ أُرِيدُ الصَّوْمَ وَلَكِنْ قَرَّبِيهِ .

== الناس لحوم الأضاحي فيها أي تقديدها بنشرها في الشمس . وفي مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أيام التشريق أيام أكل وشرب » وفي رواية — أيام منى « وفيه دأبل على أنه لا يصح صومها بحال وهو أظهر القولين في مذهب الشافعي وبه قال أبو حنيفة .

(١) أي لا بأس عليكم في الإفطار ولكن صوما يوما آخر بدله على طريق التدب لا الإيجاب فإن للبدل حكم الأصل وقد كان مندوبا فكذا ذلك ما قام مقامه — وأما الحديث أن الصائم متطوعا الفطر وإن كان يندب إلى إعادة هذا اليوم — وعلى هذا جمهور العلماء من السلف والخلف ومنهم الشافعي وأحمد وقال بعضهم يجب القضاء لأن من شرع في فعل فأفسده وجب عليه قضاؤه لوجوبه بالشروع فيه . ولقوله تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) قال الجمهور : الإبطال الذي عنه ما كان سببه الزيادة . (٢) الخيس : تمر ينزع نواه ويدق مع أقط ويمعجان بالسمن ثم يدلك باليد حتى يبقى كالتريد وربما جعل معه سويق — والحديث وما بعده كالذي قبلهما في جواز إفطار الصائم تطوعا .

٧٠٧ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ وَعَبْدُ الْمُجِيدِ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ نَعْمَانَ بْنِ دِينَارٍ
 قَالَ : كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يَرَى بِالْإِفْطَارِ فِي صِيَامِ التَّطَوُّعِ بَأْسًا .
 ٧٠٨ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ بْنُ خَالِدٍ ، وَعَبْدُ الْمُجِيدِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، عَنْ أَبِي رُوَادٍ ،
 عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا
 أَنْ يُفْطَرَ الْإِنْسَانُ فِي صِيَامِ التَّطَوُّعِ وَيَضْرِبُ لَذَلِكَ مَثَلًا ، رَجُلٌ طَافَ
 سَبْعًا ^(١) وَلَمْ يُوقِفْ فَلَهُ مَا اخْتَسَبَ ^(٢) ، أَوْ صَلَّى رَكْعَةً وَلَمْ يُصَلِّ أُخْرَى فَلَهُ
 أَجْرُ مَا اخْتَسَبَ .

الباب الثالث في صوم المسافرين

٧٠٩ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ ، أَنَّ
 عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَسْلَمِيَّ ، قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَصُومُ فِي السَّفَرِ ؟ وَكَانَ كَثِيرَ
 الصِّيَامِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ شِئْتَ فَصُمْ ، وَإِنْ
 شِئْتَ فَأَفْطِرْ » ^(٣) .

(١) قوله ولم يوقف بعد قوله طاف سبعا يحملنا على أن نفهم أن المراد أنه أراد أن يطوف
 سبعا لا أنه طاف بالفعل وإلا لما صح قوله بعد ذلك ولم يوقف . (٢) الاختساب : طلب
 الأجر والاسم الحسية بالكسر وهو الأجر وفي الحديث « من صام رمضان إيمانا واحتسابا »
 أي طلبا لوجه الله وثوابه . — فقوله « له ما اختسب » أي له ما طلب من الأجر والثواب .
 (٣) الأحاديث الواردة في هذا الباب ، أعني : باب صيام المسافرين في رمضان مختلفة
 للمفهوم والدلالة ، فبعضها يفيد بظاهره عدم صحة الصوم وأكثرها يفيد صحة الصوم .
 ومن هذه الكثيرة ما يرجع جانب الإفطر . ومنها ما يرجع جانب الصيام . ومنها ما يفيد
 استواء الأمرين ، ولهذا تعددت للذهاب في المسألة بتعدد هذه الجهات . فذهب بعض =

٧١٠ (أخبرنا) : مالك ، عن حميد الطويل ، عن أنس بن مالك قال :
سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ، فلم يعيب الصائم على
المفطر ، ولا المفطر على الصائم .

٨١١ (أخبرنا) : الثقة ، عن حميد ، عن أنس قال : سافرنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فمنا الصائم ومنا المفطر ، فلم يعيب الصائم
على المفطر .

٧١٢ (أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن
جابر ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى مكة عام الفتح ^(١) في

== الظاهرية إلى فساد صوم السافر أخذنا بظاهر قوله تعالى (فمن كان منكم مريضا أو على
سفر) الآية ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « ليس من البر الصيام في السفر » وقوله
في حديث آخر « أولئك العصاة » وعلى هذا فيجب على من صام في سفره القضاء .
ودهب جمهور العلماء إلى جواز الصوم وصحته وإجزائه ، وهؤلاء اختلفوا ، فرأى الأكثرون
مهم تفضيل الصوم على الفطر عند استطاعته بلا مشقة ، وعدم الضرر به . ومن هؤلاء
مالك وأبو حنيفة والشافعي ، فإن ضرر فالفطر أفضل ، واحتجوا بصوم الرسول وعبد الله
ابن رواحة وغيره ، ولأنه تحصل به براءة الذمة في الحال ، ورأى أقلهم تفضيل الفطر ،
ومن هؤلاء أحمد ، وإسحاق ، والأوزاعي ، وسعيد بن المسيب ، واحتجوا بما احتج
به أهل الظاهر ، وقوله صلى الله عليه وسلم « هي رخصة من الله ، فمن أخذ بها فحسن ،
ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه » فظاهره ترجيح الفطر ، وأجاب الأكثرون بأن
هذا فيمن يخاف ضررا أو يجد مشقة ، واعتمدوا حديث أنس الآتي بعد هذا وغيره
الذي صرح فيه بأن بعضهم كان يصوم ، وبعضهم كان يفطر ، فلا يعيب فريق فريقا .
وذهبت طائفة ثالثة إلى أن الأمرين سريان ، أعني الفطر والصيام لتعادل الأحاديث ،
ورجح النووي مذهب الأكثرين ، والله أعلم . (١) يريد بالفتح ، فتح مكة ، وذلك
في السنة الثامنة من الهجرة .

رمضان ، فصام حتى بلغ كراع النعيم^(١) ، فصام الناس معه ، فقل له
له يا رسول الله : إن الناس قد شق عليهم الصيام ، فدعا بقدر من ماء بعد
العصر ، فشرب والناس ينظرون ، فأفطر بعض الناس ، وصام بعض
قبلة أن ناسك صاموا ، فقال : « أولئك العصاة »^(٢) .

٧١٣ (أخبرنا) : الشافعي في حديث الثقة ، عن الدراوردي ، عن جعفر
ابن محمد ، عن أبيه ، عن جابر قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
الفتح في رمضان إلى مكة ، فصام وأمر الناس أن يفطروا ، وقال : « تقوؤا
لعنواكم » ، فقل : إن الناس أتوا أن يفطروا حين صمت ، فدعا بقدر
فشرب ثم ساق الحديث .

٧١٤ (أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد الدراوردي ، عن جعفر بن محمد ،
عن أبيه ، عن جابر بن عبد الله ، أن النبي صلى الله عليه وسلم صام في سفر

(١) في معجم البلدان : كراع النعيم « يضم الكاف وفتح القين » موضع
بالجبل بين مكة والمدينة ، وهو واد أمام عسفان — كعبان — بتأية أميال ، وهذا
الكراع جبل أسود في طرف الحرة يمتد إليه . (٢) هذا الحديث يقوى
مذهب الأئمة في التماس الصيام في السفر إلا إذا كان هناك مشقة أو ضرر ،
فبترجح الفطر . فإن الرسول صلى الله عليه وسلم حين علم أن الناس قد شق عليهم الصيام
شرب منهم وأفطر أفطروا مثله ، وقال لمن لم يتابعه في فطره « أولئك العصاة » وإنما
صام عصاة لعنهم فطرهم مع ضررهم بالصوم ، ولأنهم كانوا داهيين إلى فتح مكة وبجاهدة
الأعداء ، وهذا يضمنهم ويبرئهم للهزيمة . ولذا قال الرسول صلى الله عليه وسلم في
الحديث الذي يلي هذا : « تقوؤا لعنواكم » ولا يلزم من لعنه إياهم بالعصاة فساد صومهم
وغاية ما يال له خلاف الأفضل والأولى .

إلى مكة عام الفتح في شهر رمضان وأمر الناس أن يُفطروا ، فُقِيلَ له : إنَّ
الناسَ صاموا حين صُمَّتْ ، فدعا بإناء فيه ماء ، فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ وأمر من
بين يَدَيْهِ أَنْ يُحْبَسُوا ، فلما حُبِسُوا وَلَحِقَ مَنْ وَرَاءَهُ ^(١) ، رَفَعَ الإناء إلى
فِيهِ فَشَرِبَ وفي حديثهما أو حديث غيرهما ، وذلك بَعْدَ الْعَصْرِ .

٧١٥ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عن أَبِيهِ ، عن جَابِرِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى كَانَ بِكَرَاعِ
الْعَمِيمِ وَهُوَ صَائِمٌ ، ثُمَّ رَفَعَ إِنَاءً ، فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ وَهُوَ عَلَى الرَّحْلِ تَحْبَسُ
مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَدْرَكَهُ مَنْ وَرَاءَهُ ، ثُمَّ شَرِبَ وَالنَّاسُ يُنْظَرُونَ .

٧١٦ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ ، عن أَبِي بَكْرٍ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عن بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ النَّاسَ فِي سَفَرِهِ عَامَ الْفَتْحِ بِالْفِطْرِ ، وَقَالَ : « تَقَوُّوا
لَعْدُوَكُمْ ، وَصَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ الَّذِي حَدَّثَنِي ، لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ ^(٢) يَصُبُّ فَوْقَ
رَأْسِهِ الْمَاءَ مِنَ الْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ ، فُقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّ طَائِفَةً مِنْ
مِنَ النَّاسِ صَامُوا حِينَ صُمَّتْ ، فَلَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) إنما أمر بحبس من كان منهم بين يديه لينظر من وراءهم الشرب أمامهم جميعا
ليقتدوا به ويفطروا لأنه رأى شدة الشقة وخاف عليهم وهم ذاهبون إلى لقاء عدوهم أن
يضعفوا فيعنوا بالهزيمة . (٢) العرج بوزن فهد : موضع بطريق المدينة ويقوم منه حواجز
الاستبراد في رمضان من الحر أو العطش بالاستحمام .

بالكديد^(١) دعا بقَدَح^(٢) فَشَرِبَ فَأَفْطَرَ النَّاسُ .

٧١٧ (أخبرنا) : مالك ، عن الزُّهري ، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عبد الله بن عباس
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي عَامِ الْفَتْحِ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى
بَلَغَ الْكَدِيدَ ، ثُمَّ أَفْطَرَ فَأَفْطَرَ النَّاسُ مَعَهُ ، وَكَانُوا يَأْخُذُونَ بِالْأَحْدَثِ ،
فَالْأَحْدَثُ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) .

٧١٨ (أخبرنا) : عبد العزيز بن محمد ، عن مُخَمَّارَةَ بنِ غَزِيَّةَ ، عن محمد
ابن عبد الرحمن ، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن سعد بن مُعَاذٍ قَالَ : قَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ :
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَانَ غَزْوَةِ تَبُوكَ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ بَعْدَ أَنْ أَنْ أَضْحَى إِذَا هُوَ بِجَمَاعَةٍ فِي ظِلِّ شَجَرَةٍ ،
فَقَالَ : « مَا هَذِهِ الْجَمَاعَةُ » قَالُوا : رَجُلٌ صَانِمٌ أَجْبَدَهُ الصُّومُ ، أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصُّومُ فِي السَّفَرِ »^(٤) .

(١) الكديد كأمير ، ماء بين الحرمين ترفهما الله تعالى اه قاموس . وقال النووي : الكديد
بفتح الكاف وكسر الدال المهملة عين جارية بينها وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها ، وبينها
وبين مكة قرب من مرحلتين ، وهي أقرب إلى المدينة من عسفان . قال القاضي عياض :
الكديد عين جارية على اثنين وأربعين ميلا من مكة ، وعسفان : قرية جامعة على ستة
وثلاثين ميلا من مكة . (٢) قدح كقلم آنية الشرب كالسكوب أو السكوز . وأما بكسر
القاف وسكون الدال فهو السهم قبل أن يراش ويركب فيه نصله . (٣) محل هذا إذا علموا
نسخ الاول ، أو رجحان الثاني مع جواز الامرين ، فليس يلزم أن يأخذوا بالأحدث
إذا كان الاول أرجح منه ، وقد يفعل الرسول الفعل لبيان الجواز وإن كان غيره أفضل
منه كطوافه صلى الله عليه وسلم راكباً على ميره مع أن الأفضل الطواف ماشياً ، وإنما
فعل ذلك لتبيين الأحكام . وإن مثل هذا كاف وإن كان غيره أولى . (٤) البر بالكسر
بغير تارة بالإحسان ، وأخرى بالطاعة والعبادة . وهذا محمول على ما إذا شق عليهم الصوم =

٧١٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن صَفْوَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عن
أُمِّ الدَّرْدَاءِ ، عن كَعْبِ بْنِ حَاصِمٍ الْأَشْعَرِيِّ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ » .

الباب الرابع في أحكام متفرقة في الصوم

٧٢٠ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الشَّهْرُ تِسْعَةٌ وَعَشْرُونَ ، فَلَا تَصُومُوا
حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ ، وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا
الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ ^(١) » .

= وتضرروا به ، وسياق الحديث وقصته تقتضي هذا التأويل — فإن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يسير بعد أن أصبح ، أي دخل في الضحى وصار إليها — والضحى بالضم
من طلوع الشمس إلى أن يرتفع النهار وتبيض الشمس جدا . وقيل : حين تطلع الشمس
فيصفو ضوؤها ، وباليه الضحاء بفتحين إذا ارتفع النهار ، واشتد وقع الشمس قريبا من
نصف النهار — فرأى جماعة مجتمعين في ظل شجرة ، فسأل عن سبب اجتماعهم ، فقيل :
رجل أجهد الصوم ، أي أتعبه وأنصبه ، فقال : « ليس من البر الصيام في السفر » أي
إذا كان بهذه المثابة ويؤدي إلى مثل هذه الغاية .

(١) تضمن هذا الحديث أمرين ، ثانيهما مبنى على الأول ، وذلك الأول هو عدد أيام
الشهر العربي ، وقد صرح بأنها تسعة وعشرون ، وفي مسلم روايات كثيرة عن ابن عمر في أنها
تسعة وعشرون لا داعي لإيرادها — وفيه ما يفيد أنها متراوحة بين تسعة وعشرين وثلاثين
وهي هذه سمع عمرو بن سعيد ابن عمر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنا أمة أمية
لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا ، وعقد الإبهام في الثالثة ، والشهر هكذا
وهكذا وهكذا ، يعني تسام ثلاثين — فأود أنها دائرة بين هذين العددين لا تنقص عن
تسعة وعشرين ولا تزيد عن ثلاثين ، وعلى ذلك معنى قوله : الشهر تسعة وعشرون أي قد

٧٢١ (أخبرنا) : عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أُمِّهِ قَاتِظَةَ بِنْتِ حُسَيْنٍ أَنَّ رَجُلًا شَهِدَ عِنْدَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى رُؤْيَا هَلَالِ رَمَضَانَ فَصَامَ وَأَحْسَبَهُ قَالَ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَصُومُوا وَقَالَ أَصُومُ يَوْمًا مِنْ شَعْبَانَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَفْطِرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ (١).

= يَكُونُ كَذَلِكَ ، فَإِذَا رُئِيَ هَلَالُ رَمَضَانَ بَعْدَ انْقِضَاءِ تِسْعٍ وَعَشْرِينَ مِنْ شَعْبَانَ ، ثَبِتَ رَمَضَانُ وَوَجِبَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الصِّيَامُ ، وَإِنْ لَمْ يَرِ هَلَالُ رَمَضَانَ أَكَلَ الْمُسْلِمُونَ عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ وَصَامُوا عَقِبَ ذَلِكَ ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَلَالَ ، أَيْ هَلَالَ رَمَضَانَ ، وَلَا تَفْطُرُوا حَتَّى تَرَوْهُ ، أَيْ حَتَّى تَرَوْا هَلَالَ شَوَالٍ — فَإِنْ غَمَّ — بِالْبَنَاءِ لِلْمَجْهُولِ ، وَنَائِبِ الْقَائِلِ الْهَلَالَ ، أَيْ إِذَا غَطَّى عَنْكُمْ وَسْتَرَهُ غَيْمٌ أَوْ غَيْرُهُ ، يُقَالُ غَمَمَتْهُ ، أَيْ غَطَّتْهُ ، فَأَكَلُوا عِدَّةَ الشَّهْرِ ثَلَاثِينَ ، فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَعْبَانَ وَلَمْ تَرَوْا هَلَالَ رَمَضَانَ بَعْدَ التَّاسِعِ وَالْعَشْرِينَ فَأَكَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ ، وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَمَضَانَ وَلَمْ تَرَوْا هَلَالَ شَوَالٍ بَعْدَ التَّاسِعِ وَالْعَشْرِينَ فَأَكَلُوا عِدَّةَ رَمَضَانَ ثَلَاثِينَ .

(١) قَوْلُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ « أَصُومُ يَوْمًا مِنْ شَعْبَانَ أَحَبُّ إِلَيَّ » ظَاهِرٌ فِي أَنَّهُ لَمْ يَبْعُدْ هَذَا مِنْ رَمَضَانَ وَلَمْ يَأْخُذْ بِشَهَادَةِ الْفَرْدِ فِي رُؤْيَا الْهَلَالَ ، وَإِنَّمَا صَامَهُ لِلْإِحْتِيَاظِ بِحَافَةِ أَنْ يَكُونَ مِنْ رَمَضَانَ فَيَقَعُ نَاقِصًا ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ « لِأَنَّ أَصُومَ يَوْمًا مِنْ شَعْبَانَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَفْطِرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ » وَذَلِكَ لِأَنَّ السَّكْلَامَ فِي صَوْمِ يَوْمِ الشَّكِّ قَبْلَ بَعْضِ أَنْ يَصُومَهُ ، فَإِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ رَمَضَانَ فَقَدْ أَدَاهُ كَامِلًا ، وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ شَعْبَانَ وَقَعَ نَقْلًا . وَمِنْ هُنَا نَفْهَمُ مَذْهَبَهُ ، فِي صَوْمِ يَوْمِ الشَّكِّ ، وَقَدْ أَوْجِبَهُ أَحْمَدُ وَجَمَاعَةٌ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ غَيْمٌ — وَالْجُمْهُورُ ، وَمِنْهُمْ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ عَلَى حُرْمَةِ صَوْمِهِ . إِلَّا أَنْ يُوَافِقَ عَادَةً لَهُ — لِثَلَاثَةِ زَوَادٍ فِي رَمَضَانَ مَا لَيْسَ مِنْهُ كَأَقْلَامِ أَهْلِ السُّكْنَانِ ، وَلَيْسَتْ قَبْلَ رَمَضَانَ بِحَدِّ وَنَشَاطٍ ، وَقِيلَ بِحَدِّ ذَلِكَ إِذَا تَوَاءَمَ مِنْ رَمَضَانَ ، فَإِنْ تَوَاءَمَ مِنْ شَعْبَانَ فَلَا حُرْمَةَ ، وَفِي الْفَتْحِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ صَوْمُهُ عَنْ رَمَضَانَ فَقَطْ عِنْدَ مَالِكٍ وَأَبْنِي حَنِيفَةَ ، وَلِلْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ صَالَةَ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ ، فَأَتَانِي بِشَاةٍ مَصْلِيَّةٍ ، فَقَالَ : كُلُوا فَتَحْتَنِي بَعْضُ الْقَوْمِ ، فَقَالَ ابْنِي صَائِمٌ ، فَقَالَ عِمَارٌ : مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يَشَكُّ فِيهِ النَّاسُ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ — وَالْعَصِيَانُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِفِعْلِ الْحَرَمِ فَيَكُونُ صَوْمٌ

وقال الشافعي بعدُ لا يجوزُ على رمضانَ إلا شاهدان .

٧٢٢ (أخبرنا) : إبراهيمُ بنُ سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوفٍ ، عن ابن شهاب ، عن سالم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا رأيتمُ الهلالَ فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غمَّ عليكم فأفدروا له ^(١) » فكان عبدُ الله يصومُ قبلَ الهلالِ يومٍ قيل لإبراهيم بن سعد يتقدَّمه قال نعم ^(٢) .

٧٢٣ (أخبرنا) سُفيانُ ، عن عمرو بن دينارٍ ، عن محمد بن خبير ، عن ابن عباس قال : عجبتُ ممَّن يتقدَّم الشهرَ وقد قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « لا تصوموا حتى تروهُ ولا تفطروا حتى تروهُ » .

٧٢٤ (أخبرنا) عبد العزيز بن محمد ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن

يوم الشك محرماً — وحجة أحمد ومن وافقه صوم على وأمره الناس أن يصوموه ، وقوله صلى الله عليه وسلم « فأفدروا له » أي ضيقوا له وفدرواه تحت السحاب . وسرى أن الجمهور قسره بغير هذا . (١) قدرت الشيء قدرا من باب ضرب وقتل ، وقدرته تقديره بمعنى — وقوله صلى الله عليه وسلم « فأفدروا له » أي قدروا له عدد الشهر حتى تكلوه ثلاثين يوما . وفي رواية « فإن غمَّ عليكم فأكملوا العدة » ، وفسره ابن سريج بقوله : أي قدروا له منازل القمر فإنها تدلُّكم وتبين لكم أن الشهر تسع وعشرون أو ثلاثون ، وهذا خاصٌ عن يعرف هذا العلم ، والرواية الأخرى : فأكملوا العدة للامة التي لا تحسن تقدير المنازل . قال : والأول أصح .

قال المازري : حمل جمهور الفقهاء قوله صلى الله عليه وسلم « فأفدروا له » على أن المراد إكمال العدة ثلاثين كما فسره في حديث آخر . قالوا ولا يجوز أن يكون المراد حساب النجوم ، لأنه لا يعرفه إلا القليل ، والشرع إنما يعرف بما يعرفه الجماهير . (٢) ظاهره استغراب صوم يوم الشك ووقوعه منهم موقع العجب ، وقد مر الخلاف بينهم في صومه ، وسبب أن تقدمه يوم أو يومين جائز إن وافق عادته ، فله كان عادة له .

ابن مَريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا تَقْدَمُوا الشَّهْرَ يَوْمَ وَلَا يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَوَافِقَ ذَلِكَ يَوْمًا كَانَ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ ^(١) صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَعُدُّوا ثَلَاثِينَ .

٧٢٥ (أَخْبَرَنَا) : تَمْرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ . حَدَّثَنِي : أَبُو سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ مَرِيرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيِ رَمَضَانَ يَوْمَ وَلَا يَوْمَيْنِ إِلَّا رَجُلًا كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُومْهُ » .

٧٢٦ (أَخْبَرَنَا) : سَفْيَانُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَالِمٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ بَلَغَ لَا يُؤْذَنُ بِذِلِّ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ » ، وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ : أَصْبَحْتَ . أَصْبَحْتَ ^(٢) .

(١) الحديث صريح في النهي عن استقبال رمضان بصوم يوم أو يومين ليستقبل رمضان بنشاط ، ولأنه يزداد في رمضان ما ليس منه ، ومحل الحرمة ما إذا لم يصادف صومه عادة له ، كصوم الاثنين أو الخميس بنية التطوع ، وكذلك لا حرمة إذا وصله بمأقوله ، ففي هذه الأحوال ينتق العن الخوف ، فلا يحرم الصوم ، ويشمل هذا النهي يوم الشك ، لأنه تقدم للصوم يوم ، وقد عرفنا الخلاف في صومه .

(٢) فهم من الحديث أنهم رضى الله عنهم كانوا يؤذنون للصباح أذنين يتقدمون الوقت بأحدهما للتنبيه والأيقاظ ، ويكون بعد نصف الليل — والآخر يكون بعد طلوع الفجر ، ويكون للصلاة والصيام — ففهمنا أن هذا التأذين التقدم مستحب لذلك الغاية ، وفهمنا منه جواز الأكل والشرب والجماع حتى مطلع الفجر ، وفهم منه جواز أذان الأعمى وإن كان مكروها ، إلا إذا كان معه بصير يمنعه أن يخطئ ، فلا كراهة كابن أم مكتوم مع بلال ، وفهم منه أيضا جواز أن يكون للمسجد الواحد مؤذنان أو أكثر إن دعت الحاجة إلى ذلك .

٧٢٧ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ان بلالاً يُنادي بليل ^(١) فكلوا واشربوا حتى يُنادي ابن أم مكتوم » وكان رجلاً أعمى لا يُنادي حتى يقال له : أصبحت . أصبحت .

٧٢٨ (أخبرنا) عَبْدُ المجِيد ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابْنِ الدَّرْدَاءِ أنه كان يَأْتِي أَهْلَهُ حِينَ يَنْتَصِفُ النَّهَارُ أَوْ قَبْلَهُ فيقولُ هل من غَدَاءٍ فيجدهُ أو لا يجدهُ فيقولُ لأصومَنَّ هذا اليومَ فيصومه وإن كان مُفْطِراً ، وَبَلَغَ ذَلِكَ الحُسَيْنَ وهو مُفْطِرٌ . قال ابن جريج أخبرنا عطاء وبلغه أنه يفعلُ مثلَ ذلك حتى يُصْبِحَ مُفْطِراً حتى الضحى أو بعده ولعله وَجَدَ غَدَاءَهُ أو لم يجدهُ ^(٢) .

(١) إنما كان بلال يؤذن بليل ليعلمهم أن الفجر ليس يبعد فيتأهب معهم للصبح من شاء، إن احتاج إلى طهارة ، وليتهجد من شاء التهجد ويوتر من آخر الوتر إلى الوقت المستحب ، أو يحضر سجوده إن كان لم يحضره ، ونحو ذلك .

(٢) الحديث في صوم التطوع ، وأنه بمقدار وقت نيته حتى منتصف النهار ، وقوله « فيصومه وإن كان مفطراً » معناه وإن لم يكن قد نوى صيامه قبل ذلك ، أي إن النية في صوم التطوع يجوز تأخيرها واحداً منها في النهار إلى ما قبل زوال الشمس — وقد ورد في مسلم ما يؤيد هذا الحديث ويفيد زيادة عليه جواز الإفطار للصائم متطوعاً ، وهو ما روى عن عائشة قالت : دخل النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم ، فقال : « هل عندكم شيء ؟ » فقلنا : لا ، قال : أنى صائم ؟ ثم أتانا يوماً آخر ، فقلنا يا رسول الله : أهدى لنا حيس ، فقال : « أرنه فلقد أصبحت صائماً » فأكل .

وبه أخذ الشافعي في جواز قطع صوم النافلة والأكل نهائراً ، وبه قال أحمد وإسحاق لكنهم متفقون جميعاً على أن إتمام الصوم مستحب . وقال أبو حنيفة ومالك لا يصح قطعه ويجب قضاؤه على من أفطر بغير عذر — وأجمعوا على أن لا قضاء على من أفطره بعذر . وقد سبق بيان وجه الحنفية ، لكن الأحاديث الكثيرة في كتب السنة شاهدة للشافعية ، مثل « الصائم للتطوع أمير نفسه ، إن شاء صام وإن شاء أفطر » ، رواه أحمد وأصحاب السنن .

٧٢٩ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ ، عن زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عن أخيه خَالِدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فِي يَوْمِ ذِي غَيْمٍ وَرَأَى أَنَّهُ قَدْ أَمْسَى وَغَابَتِ الشَّمْسُ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ : قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : الْخَطْبُ بِسِيرٍ ^(١) .

٧٣٠ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن ابْنِ حَازِمٍ بْنِ دِينَارٍ ، عن سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ » ^(٢) .

٧٣١ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن ابْنِ شِهَابٍ ، عن مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ عُمَرَ وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَا يُصَلِّيَانِ الْمَغْرِبَ حِينَ يَنْظُرَانِ إِلَى اللَّيْلِ الْأَسْوَدِ ثُمَّ يُفْطِرَانِ بَعْدَ الصَّلَاةِ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ ^(٣) .

(١) الخطب : الأمر الذي يقع فيه الخطابة ، وسير : هين ، وذلك لأنه لا يلزم أكثر من أن يصوم يوماً مكانه ، وذلك هين عليه يسير — وأما لم يلزم أكثر منه لأنه عظمى ، لا متعمد ، فإنه ظن أن الشمس قد غربت وتبين أنها كانت عجيبة بالعيم .

(٢) ما في الحديث مصدرية ظرفية ، أي لا يزالون بخير مدة تعجيلهم الفطر — وهو حث من الرسول صلى الله عليه وسلم للأمة على تعجيل الفطر بعد تحقق غروب الشمس — وقد روى لا تزال أمتي بخير ما عجلت الفطر وأخرت السجود ، وهذا من باب الرأفة بالسامعين وتسهيل مشقة الصيام عليهم وتخفيفها بقدر الإمكان ، فإن التأخر بالسجود وما كرهه الإفطار مما يهون الصيام .

(٣) لم أعتز على هذا الأثر في غير هذا السند ، ومعناه أن عمر وعثمان كانا يقدمان صلاة المغرب على الإفطار في رمضان ، ولا يناقض منهما ، هذا ما مر من تفضيل التعجيل بالفطر ، فإن الإفطار عقب صلاة المغرب يعتبر تعجيلاً للفطر . فإن قلت : إن أداء الصلاة مع الجوع والظما وتطلع النفس واشتغالها بتناول الطعام مكروه غير محبوب ، ولذا قال —

٧٣٢ (أخبرنا) مالك، عن نافع، أخبرنا: ابن عمر سُئِلَ عن المرأة الحامل إذا خافت على ولدها قال: تَفْطِرُ وتُطْعِمُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا مُدًّا مِنْ حِنْطَةٍ ^(١).

٧٣٣ (أخبرنا): ابن عُيَيْنَةَ، عن شَيْبٍ عن ابن عُرْوَةَ، عن حَبَّانَ بن الحارث قال: أَتَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يُعَسِّكِرُ بِدَيْرِ ابْنِ مُوسَى فَوَجَدْتُهُ

= الخنفة: تكره الصلاة عند حضور الطعام وتطلع النفس إليه، لأن ذلك يحرف الإنسان عن إعطاء الصلاة حقها كاملاً من ذكر الله. قلنا: إن مثل هذا إن جاز في حقنا فهو بيد علي عمر وعثمان صاحبي الدين القوي والإيمان الصادق والنفس القاهرة الغالبة — فمن كان على ما كانهما وآانس من نفسه مثل قوتها فليست بينهما، ومن لا فلا.

(١) وكذلك إذا خافت على نفسها فإن الله راقبها بضعفها ورحمة بها وبعمالها أجاز لها الإفطار مع الفدية، وهي إطعام مسكين عن كل يوم، ومثلها الرضع لحاجتها إلى إدرار اللبن لولدها، ولا يتم ذلك مع الصوم، ثم هو يجدها بضعفها أضعافاً شديداً لا ترضاء الشريعة التي يقول كتابها «ما جعل عليكم في الدين من حرج» ويقول أيضاً «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» ولكن بقي أن نعرف أعليهما القضاء أم لا. والجواب أن ظاهر الحديث أنه لا قضاء عليهما، لأنه لم يوجب عليهما سوى الفدية، وهي إطعام مسكين عن كل يوم — ولقول ابن عباس لأن ولد له حبل أنت بمنزلة الذي لا يطبق عليك القضاء ولا قضاء، رواه البزار وصححه الدارقطني — وقال الشافعية والحنابلة: عليهما القضاء والفدية إذا خافنا على الولد، لأنه فطر انتفع به شخصان، وإن خافنا على أنفسهما فقط فعليهما القضاء فقط. وقال الخنفة: عليهما القضاء دون الفدية. وقال مالك: علي الحامل القضاء، وعلى الرضع القضاء والفدية، ومنشأ هذا الاختلاف اختلاف الأحاديث الواردة في الموضوع، فمنها ما صرح بالفداء دون القضاء كالذي أثر عن ابن عباس. ومنها ما هو مطلق لا يفهم منه أكثر من الترخيص لهما بالفطر. كقوله صلى الله عليه وسلم في حديث رواه أصحاب السنن «في التاج» وضع عن المسافر نصف الصلاة والصوم، ورخص للحبل والمرضع، فاختلقت الآراء باختلاف الأحاديث وفهمها والأخذ بها.

يَطْعَمُ فَقَالَ اَذَنْ فَكُلْ فَقُلْتُ إِنِّي أُرِيدُ الصَّوْمَ قَالَ : وَأَنَا أُرِيدُهُ فَدَنَوْتُ
فَأَكَلْتُ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ : يَا ابْنَ النَّبَّاحِ أَقِمِ الصَّلَاةَ ^(١).

٧٣٤ (أخبرنا) : الربيعُ سَمِعْتُ الشافعيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الصَّائِمِ يَا كُلُّ وَيَشْرَبُ وَيَطَأُ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ وَكَانَ عِنْدَهُ
رَجُلٌ ثَبِيلٌ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ إِنْ أَطْلَعَ الْفَجْرُ نِصْفَ اللَّيْلِ فَقَالَ الزَّمِ الصَّوْمَ
يَا أَعْرَجُ ^(٢).

الباب الخامس في الاعتكاف

٧٣٥ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِي ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ مُهْمَرٍ أَنَّ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَذَرَ أَنْ يَعْتَكِفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَمَرَهُ أَنْ يَعْتَكِفَ فِي الْإِسْلَامِ ^(٣).

(١) الظاهر أن هذا الأكل هو أكل السحور فانهما بعد أن كلا دعا مؤذنه ابن النباح
(كشداد) فقال له : أقم الصلاة . وذلك بقربة قول المدعو للطعام : إِنِّي أُرِيدُ الصَّوْمَ
والصلاة التي دعى ابن النباح لإقامتها هي صلاة الصبح — وإذا دل الحديث على شيء فعلي
تأخير السحور ، وهو أمر مطلوب مدعو إليه مثل تعجيل الفطر .

(٢) الإمام الشافعي الحق في أن يطلب منه الصمت بعد هذا السؤال الدال على الحق .
(٣) الاعتكاف في اللغة : الحبس والمنكث والازوم . وفي الفقه : المنكث في المسجد
بعدة خاصة ، وقد أجمع المسلمون على استحبابه وتأكيده في العشر الأواخر من رمضان ،
ولا يشترط فيه الصوم عند الشافعية ، ويشترط عند الحنفية والمالكية ، وبغهم من
الحديث أن تدور الجاهلية يحب الوفاء بها بعد الإسلام إن كانت لجهة خيرية .

كتاب الحج وفيه اثنا عشر باباً^(١)

الباب الأول فيما جاء في فرض الحج وشروطه

٧٣٦ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن ابن أبي ليلى ، عن محمد بن كعب القرظي أو غيره قال : « حجَّ آدم عليه السلام فلقبته الملائكة فقالوا برئ نكك أو غيره قال : » حجَّ آدم عليه السلام فلقبته الملائكة فقالوا برئ نكك

(١) الحج في اللغة : القصد يقال حج يحج من باب نصر فهو حاج وحججه حجج وهي حاجة وجمعها حواج والصدر الحج بفتح الحاء وكسرهما وقال بعضهم الفتوح الصدر والكسور الاسم وبهما قرئ قرله تعالى والله على الناس حج البيت والفتح الأصل والمرة منه حجة بكسر الحاء على خلاف القياس لأنه لم يسمع من العرب حججت حجة بالفتح وإنما يقولون حججت حجة (بكسر الحاء) - ثم قصر استعمال الحج في الشرع على قصد الكعبة للحج أو العمرة وفريضة الحج إحدى دعائم الإسلام وأساسه العظام التي شيد عليها بناؤه وتحقق بها كيانه وحث عليها القرآن وعلى بأدائها سيد الأكوان لما لها من جليل النفع وعظيم الأثر في تقوية المسلمين ومقاومة ما يحترهم من ضعف أو يحل بهم من خزي وذل وإلى ذلك يشير قوله تعالى : « ليشهدوا منافع لهم » الآية وذلك أنه بمثابة مؤتمر سنوي يجمع أئمة المسلمين من مختلف الأقطار فيتعارفون ويتناصحون ويتداولون الفكر في علاج ما عسى أن يكون طراً عليهم من ضعف ويتعاونون على مقاومة أذوائهم الدينية والحلقية والسياسية فيظلون متآزرين متمسكين كالإيمان المرصوص يشد بعضه بعضاً ويدفع بعضهم عن بعض ويأخذ القوى بيد الضعيف والعالم بيد الجاهل فيظلون أقوياء وتظل لهم العزة التي جعلها الله لهم بقوله : والله العزة لرسوله ولذو منون وهذا فضلاً عن إتهاد أهل تلك البلاد الناحلة من محال الفقر وتزفيه عيشهم وإمسالك رفقهم .

هذا والحج فرض عين على كل مسلم قادر ولا يجب الحج إلا مرة واحدة في العمر . وهل يجب على الفور أو التراخي قال الشافعي وأبو يوسف وجماعة على التراخي إلا أن يصير إلى حال يظن فيها قوائمه مع التأخير . وقال مالك وأبو حنيفة يجب على الفور والله أعلم .

آدمُ لَقَدْ حَجَّجْنَا قَبْلَكَ بِالْفَنَى عَامٍ^(١)

٧٣٧ (أخبرنا) : الشافعي قال : قال سعيد بن سالم : واحتج بأن سفيان الثوري أخبره ، عن معاوية بن إسحاق ، عن أبي صالح الحنفي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الحج جهاد والعمر تطوع »^(٢).

٧٣٨ (أخبرنا) : القداح ، عن الثوري ، عن زيد بن جبير ، قال : إني لعند عبد الله بن عمر ، وسئل عن هذه ، فقال : هذه حجة الإسلام ، فليست أن يقضى نذر ، يعني لمن كان عليه الحج ونذر حجا^(٣).

(١) يفتح الباء وضمها أي بينائه للمعلوم والمجهول يقال بر حجتك ببر برورا وبر الحج ببر برا الأول من باب علم والثاني من باب ضرب وهما بالبناء للفاعل مع اللزوم فهما ويقال بر الله حجه وأبره برأ وإبراراً فتعديه ثلاثياً ورباعياً وتبنيه للمجول فتقول بر حجتك وأبر — والنسك كقفل وعنق : العبادة والطاعة وكل ما تهرّب به إلى الله كالصوم والصلاة وغيرها والراد به هنا الحج والجملة دعائية أي جعله الله حجاً مبروراً لا يخالطه شيء من الآثام أو هو إخبار منهم بقبول الله تعالى إياه منه — والراد أن الحج فريضة قديمة تعبد الله بها الإجماع من قديم الأزل وتقرب بها الملائكة فضلاً عن الأنس لله وما كان هذا شأنه فهو جدير بالعبادة به والمحافظة على أدائه . (٢) الحج جهاد أي كالجهاد في اللزوم والتجوب فقد ورد « لكن أفضل الجهاد حج مبرور » ويؤيده قوله بعد ذلك والعمر تطوع أي أن الحج فريضة لأنه كالجهاد الذي لا يجد الإنسان مفرّاً من القيام به بخلاف العمره فإنها ليست لازمة بهذا اللزوم ولذا قيل أنها سنة وبفهم من قوله أنه جهاد أن للحاج ثواب المجاهد في سبيل الله لأن فيه إجهاد البدن وإنفاق المال وكلاهما شاق على الإنسان والفرض من الحديث الحديث على أداء الحج ، فإنه إن كان بمثابة الجهاد في الثواب واللزوم كان حرباً بأن يحرس عليه ويعنى بأدائه . (٣) خلاصة الحديث أن رجلاً نذر حجاً قبل أن يؤدي فريضة الحج ثم حج فهذه الحجة تنفع عن الفرض لأن النذر أي أن النذر وإن كان واجب الأداء إلا أن الفريضة مقدمة عليه فالحجة الأولى تنفع عن الفرض ويبقى عليه حجة النذر .

٧٣٩ (أخبرنا) : مسلم ، وسعيد ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، أن رجلاً سأل ابن عباس رضي الله عنهما ، فقال : أواجِرُ نفسي من هؤلاء القوم فأنسك معهم المناسك هل يجزي عني ؟ فقال ابن عباس : نعم « أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب »^(١).

٧٤٠ (أخبرنا) : مسلم ، وسعيد ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن رجلاً سأل ، فقال : أواجِرُ نفسي من هؤلاء القوم فأنسك معهم المناسك ألي أجِر ؟ فقال ابن عباس : نعم الخ .

٧٤١ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن إبراهيم بن عتبة ، عن كريب مولى ابن عباس رضي الله عنهما ، عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قفل ، فلما كان بالروحاء لقي ركباً فسلم عليهم ، فقال : « من القوم ؟ فقالوا مسلمون ، فمن القوم ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فرقت إليهم امرأة صبيها من محفة ، فقالت يا رسول الله : أليذا حج ؟ فقال : نعم ولك أجر »^(٢).

(١) أفاد الحديث أن الحج يسقط عن الحاج ولو كان في حجة قوم حجاج يخدمهم بأجر أي أن الكسب الذي يصادفه الحاج في سفره لا يمنع من قبول حجه وعلى هذا فلو أجر الحاج في حجه لم يضره ذلك وإن كان الأفضل التفرغ له ويشهد لذلك قوله تعالى : « ليس عليكم جناح أن تنفقوا فضلاً من ربكم » فقد فسرت بنواسم الحج وفي مسلم أكثر من حديث في عدم منافاة التجارة والكسب للحج .

(٢) قفل : رجع — والركب : القوم المسافرون على الإبل ، واحده راكب كصاحب وماحب — والروحاء بفتح فسكون ، موضع بين الحرمين على ثلاثين ميلاً من المدينة والمحفة بكسر الميم : مركب للنساء كالمودج ، إلا أنها لا تصنع على هيئة قبة — وظاهر =

٧٤٢ (أخبرنا) : مالك ، عن إبراهيم بن عتبة ، عن كريب ، مولى ابن عباس ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرَّ بامرأة وهي في محفَّتِها ، فقيل لها : هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذت بعَضِدِ صبيِّ كانَ معها ، فقالت : أليهذا حَسْبُ ؟ قال : « نعم ، وَلَكِ أَجْرٌ » .

٧٤٣ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن مالك بن مغول ، عن أبي السَّفر ، قال : قال ابنُ عباس رضي الله عنهما : أيُّها الناسُ أَسْمَعُونِي مَا تَقُولُونَ وَافْهَمُوا مَا أَقُولُ لَكُمْ : أَيُّمَا مَمْلُوكٍ حَجَّ بِهِ أَهْلُهُ ، فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يُعْتَقَ فَقَدْ قَضَى حَجَّهُ ، وَإِنْ عَتَقَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ فَلْيَحْجِجْ ، وَأَيُّمَا غَلَامٍ حَجَّ بِهِ أَهْلُهُ فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَ فَقَدْ قَضَى حَجَّهُ وَإِنْ بَلَغَ فَلْيَحْجِجْ ^(١) .

== من الحديث أنهم لم يعرفوا الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يعرفهم ، ومنشأ ذلك أن اللقاء كان بالليل ، فلم يعرفوه صلى الله عليه وسلم ، أو كان بالنهار ولكن لم يسبق لهم رؤيته صلى الله عليه وسلم والحديث حجة لاشافعي ومالك وأحمد على أن حَجَّ الصبي منعقد صحيح يثاب عليه وإن كان لا يجزيه عن حجة الإسلام اتفاقاً ، بل يجب عليه أن يحج بعد البلوغ ، ويقع حجه في الصغر نفلاً . وقال أبو حنيفة : لا يصح حجه وإنما فعلوه تمريشاً له ليعتاده فيعلمه بعد البلوغ . وإنما كان لها أجر لأن الدال على الخير كفاعله ، فهي ثاب كما يثاب الصبي ، وقد بان من الحديث أنه لا خلاف في جواز الحج بالصبيان وخلاف أبي حنيفة إنما هو في صحة حجهم لا في جواز خروجهم مع أهلهم ، وما منعه إلا طائفة مبتدعة لا يلتفت إليها . (١) هذا الحديث يؤيد ما قررناه ، وهو أن حَجَّ الصبي لا يجزىء عن الفريضة ، لأنه نافله ، فإن مات قبل البلوغ فلا شيء عليه ، وإن مات بعد البلوغ ولم يكن قد حج فقد مات مقصراً وفي ذمته الحج — والذي جاء في الحديث من الزيادة أن العبد كالصبي في هذا الحكم . فإن حج في رقه أو لم يحج ومات قبل عتقه فلا شيء عليه . وإن ==

٧٤٤ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ
ابْنِ جَعْفَرٍ قَالَ : قَعَدْنَا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْمَرٍ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : سَأَلَ رَجُلٌ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : مَا الْحَاجُّ ؟ أُنْفِقَ : « الشَّعْثُ
النَّفْلُ » ^(١) ، فَقَامَ آخِرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَيُّ الْحَجِّ أَفْضَلُ ؟ فَقَالَ : « الْعَجُّ
وَالشَّجُّ » ^(٢) ، فَقَامَ آخِرُ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَا السَّبِيلُ ؟ فَقَالَ :
« زَادٌ وَرَاحِلَةٌ » ^(٣) .

٧٤٥ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ ، عَنْ طَارِقِ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ : سَأَلْتُ عَنْ الرَّجُلِ لَمْ يَحُجَّ أَيْسْتَقْرِضْ لِلْحَجِّ ؟ قَالَ : « لَا » ^(١) .

== اعتق ولم يحج ذهب إلى ربه وفي عنقه هذه الفريضة — والحديث في بحث الصبي والعبد
على أداء فريضة الحج بعد البلوغ والعتق وعدم صحة الاعتماد على الحج السابق على البلوغ
والعتق ، لأن النافلة لا تجزئ عن الفرض . (١) الشعث ككثف الغبر الشعر المنبسط
لعدم تهدهم بالنظافة والدهن — والشعث أيضا الوسخ الجلد من عدم النظافة ، والنفل :
ككثف أيضا الذي ترك استعمال الطبيب فأثنت ريحه . والمراد أن يشق المرء نفسه ويهملها
مدة من النظافة ويهينها فترة يذكّر فيها ربه ويقهر فيها نفسه تقربا إلى ربه .

(٢) العج بالفتح رفع الصوت بالتلبية ، والشج : سيلان دماء الهدى والأضاحي ، يقال
نجه بنجه نجا ، وروى أفضل الحج : العج والشج . (٣) الزاد : ما يزوده المسافر لأكله
والراحلة : العانة التي يركبها . أي أن الحج لا يجب إلا على من قدر على نفقة السفر
بنوعها ، وإنما سأل السائل عن السبيل في قوله تعالى « ولله على الناس حج البيت من
استطاع إليه سبيلا » فسأل سائل عن معنى السبيل ففسره الرسول صلى الله عليه وسلم بالزاد
والراحلة ، أي نفقة الأكل والركوب .

(٤) أي لا يلزمه الافتراض لأداء الحج . وإنما يجب عليه إذا كانت النفقة في يده ،
ولا يلزمه الشارع الاستدانة للحج ، وكثير من جهالتا يفترون بالربا ويحجون ، وهذا ==

٧٤٦ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، عن ابنِ جُرَيْجٍ ، عن عَطَاءٍ وَطَاوُسٍ أَنَّهُمَا
قَالَا : الْحِجَّةُ الْوَاجِبَةُ مِنْ رَأْسِ الْمَالِ ^(١)

٧٤٧ (أخبرنا) : مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ ، عن أَبِي هُرَيْرَةَ ،
عن رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُوْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَسَافِرُ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا مَعَ ذِي حَرَمٍ » ^(٢)

= خطأ مبين لا يقره عقل ولا دين ، لأن الفروض شرعت زواجر عن ارتكاب المحرمات
فكيف تكون سببا في ارتكابها . (١) الحجة بكسر الحاء الواجبة ، أى الفروضة
من رأس المال : أى تؤدى من رأس المال إذا تحققت شروط لزوم الحج من الصحة وأمن
الطريق ووجود المحرم للمرأة ، فإذا لم تكن نفقات الحج مذكورة لدى الإنسان وجب
عليه أن يحج من رأس ماله بأن يبيع من عقاره أو تجارته ما يفي بنفقات حجة ، ولا
يحل له أن يؤخر الحج بحجة أن نفقات الحج ليست مجتمعة لديه . ومعنى هذا : أنه إن
مات قبل أداء الحج وفى رأس ماله متسع لحجه مات آثما مقصرا — وقيد الحجة بالواجبة
لأن حجة الدافئة وهى الزائدة عن الفرض لا يجب عليه أداؤها من رأس ماله مثل حجة
الفرض ، بل إن شاء أداها من رأس ماله ، وإن شاء أداها من غلة ماله ، وإن شاء لم
يؤدها . (٢) قيد السفر فى هذه الرواية بمسيرة يوم وليلة . وفى الحديث الذى يليه أطلقه
وفى مسلم روايات أخرى قيد فيها بيومين ، أو يوم ، أو ليلة ، أو ثلاثة ، وغير ذلك —
وكانه صلى الله عليه وسلم سئل مرة عن هذا مرة عن ذلك ، وثلاثة عن الثالث ، ورابعة
عن الرابع ، وهكذا . فقال لا وليس فى هذا كله تحديد لأن ما يقع عليه اسم السفر بل
المراد أن كل ما يسلمى سفرا تمتع المرأة عنه بغير زوج أو محرم ، سواء كان يوما أو
أكثر أو أقل لرواية ابن عباس المطلقة التى تقول . لا يحل لامرأة أن تسافر إلا معها
ذو محرم — وفى رواية : ذو حرمة ، وهذا معقول لأن الفساد الخفى متحقق فى كل
سفر — والحج واجب على المرأة وجوبه على الرجل ، غير أنه لا يجب عليها إلا إذا كان
لها زوج أو محرم يؤمن معه الفساد . وعند الشافعى : لا يتعين هذان ، بل الواجب هو
ما يتحقق به الأمن عليها . كأن نخرج مع نسوة نفقات فلا يلزمها الحج مع امرأة واحدة =

٧٤٨ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « لَا يَحْتَلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ ، وَلَا يَحِلُّ لَامْرَأَةٍ أَنْ تُسَافِرَ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ » ، فَقَامَ رَجُلٌ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنِّي اكْتَسَبْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذًّا وَكَذًّا ، وَإِنْ امْرَأَتِي انْطَلَقَتْ حَاجَةً ، فَقَالَ : « انْطَلِقِي فَاحْجِي بِامْرَأَتِكَ » .^(١)

الباب الثاني في مواقيت الحج والعمرة الزمانية والمكانية

٧٤٩ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ : قُلْتُ لِنَافِعٍ أَسَمِعْتَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يُسَمِّي أَشْهُرَ الْحَجِّ ؟ قَالَ : نَعَمْ . كَانَ يُسَمِّي شَوَّالَ ،

== أفة ، لِيَكُنْ يَجُوزُ لَهَا الْحَجُّ مَعَهَا — وهذا في حجة الفرض . أما حجة التطوع وسفر الزيارة والتجارة ، ونحو ذلك من الأسفار غير الواجبة . فقليل يجوز لها الخروج مع نسوة ثقات كحجة الاسلام . وقال الجمهور لا يجوز الا مع زوج أو محرم . وهذا هو الصحيح للأحاديث الصحيحة وهذا كله في الشابة — وأما الكبيرة غير المشتهة ، فقال الباجي تسافر كيف شئت بالأزواج ولا محرم ، وسوى غيره بين الشابة والكبيرة لأن المرأة مطمئنة فيها وإن كانت كبيرة خصوصا في الأسفار التي يجتمع فيها من السقاط والافساد من لا يرفع عن التطلع للكبيرة لغاية الشهوة وبعدهم عن تساهلهم . وقد قيل لئلا ساقطة لا نقطة — ولا فرق بين محرم ومحرم بل كلهم سواء في جواز السفر . سواء كانت المحرمة من جهة النسب أم من جهة القرابة أم الرضاع . وكره مالك سفر المرأة مع ابن زوجها لفساد الناس بعد العصر الأول ؛ ولأن كثيرا من الناس لا ينفرون من زوجات آبائهم نفورهم من أخوانهم وعماتهم .

(١) أي كتب اسمي في الغزاة والمحاربين يعتذر بخروجه مع المقاتلين فأعفاء الرسول الحكيم من الجهاد وقال له انطلق فحج بامرأتك إبقاء على عرضها وصيانة لعفافها وهذا عين =

وَذُو الْقَعْدَةِ ، وَذُو الْحِجَّةِ ^(١) . قُلْتُ لِنَافِعَ : فَإِنَّ أَهْلَ ^(٢) إِنْسَانَ بِالْحَجِّ قَبْلَهُنَّ ؟ قَالَ : لَمْ أَسْمَعْ فِي ذَلِكَ مِنْهُ شَيْئًا .

٧٥٠ (أَخْبَرَنَا) : مُسْلِمٌ وَسَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ الْقَدَاحُ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُسْأَلُ عَنِ الرَّجُلِ : أَيُّهَلَّ بِالْحَجِّ قَبْلَ أَنْ تُشْهِرَ الْحَجَّ ، فَقَالَ : « لَا » .

٧٥١ (أَخْبَرَنَا) : مُسْلِمٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَقَّتَ الْمَوَاقِيتَ قَالَ : « يَسْتَمْتِعُ الْمَرْءُ بِأَهْلِهِ وَنِيَابِهِ حَتَّى يَأْتِيَ كَذَا وَكَذَا لِلْمَوَاقِيتِ » ^(٣) .

٨٥٢ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرٍو ، عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَرُدُّ مَنْ جَاوَزَ الْمِيقَاتَ غَيْرَ مُحَرَّمٍ ^(٤) .

== الْحِكْمَةُ وَالصَّوَابُ فَإِنَّ الْمَرْأَةَ ضَعِيفَةَ الْأَعْصَابِ سَرِيعَةُ الْإِتْقَادِ وَالرِّجَالُ كَالْذَنَابِ فِي الْخُتْلِ وَالْخُدَاعِ فَمَا أَسْرَعَ مَا تَقَعُ الْمَرْأَةُ فِي حَبَائِلِهِمْ وَتَنَقُّدِ لَحِيلِهِمْ وَدِهَانِهِمْ — وَأَنَّ الَّذِينَ يَطَالِبُونَ بِعَمْرِيَةِ الْمَرْأَةِ فِي سَفَرِهَا وَاجْتِلَاطِهَا لِمُرُورِهَا أَوْ مَفْرُطُونِهَا وَالْمَرْأَةُ مَعَهَا تَعْلَتُ ضَعِيفَةٌ بِأَزَاءِ الرَّجُلِ فَلَا يَصُونُهَا إِلَّا بَعْدُهَا أَوْ مِرَاقَاةَ الْحَارِمِ لَهَا فِي أَسْفَارِهَا .

وَمَكَتِ الْأَيَّامَ ضِدَّ طِبَاعِهَا — مَتَطَلَبُ فِي الْمَاءِ جَذْوَةٌ تَارِ

(١) ذُو الْحِجَّةِ بِالرَّفْعِ عَلَى الْحِكَايَةِ وَفِي الْمَطْبُوعَةِ بِالنَّصْبِ . وَالرَّادُ عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ .

(٢) الْإِهْلَالُ : رَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّلْيَةِ . يُقَالُ أَهْلُ الْحَرَمِ بِالْحَجِّ يَهْلُ أَهْلَالًا ، إِذَا لَبَّى وَرَفَعَ صَوْتَهُ ، وَالْمُرَادُ بِذَلِكَ الْإِحْرَامُ وَقَدْ صَرَّحَ بِجَوَابِ السُّؤَالِ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي يَلِي هَذَا وَهُوَ عَدَمُ الْجَوَازِ لِأَنَّ وَقْتَ الْحَجِّ لَمْ يَحْنِ بَعْدُ ، كَالَّذِي يَصَلِّي قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ لِلْوَقْتِ .

(٣) الْمُرَادُ أَنَّ الْحَاجَّ يَظَلُّ فِي حُلٍّ مِنَ الْجَمَاعِ وَلِبْسِ نِيَابِهِ حَتَّى يَحْرُمَ بِالْحَجِّ مِنْ مِيقَاتِهِ الْمَعِينِ

(٤) الْمِيقَاتُ : الْوَقْتُ ثُمَّ اتَّسَعَ فِيهِ فَأُطْلِقَ عَلَى السَّكَانِ قَبْلَ الْمَوْضِعِ مِيقَاتٌ وَمِنْهُ مَوَاقِيتُ ==

٧٥٣ (أخبرنا) : ابن عُيَيْنَةَ ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن سالم بن عَبْدِ اللَّهِ ، عن أبيه
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يُهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ
 وَيُهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنْ ذِي الْجُحْفَةِ ، وَيُهْلُ أَهْلُ تَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ » قَالَ ابْنُ عُمرَ :
 وَيَرْمُوهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « وَيُهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ
 مِنْ يَلَمْلَمَ » (١) .

الحج مواضع الأحرام - والأحرام من الواقيت الآتية واجب ولو تركها وأحرمت بعد مجاوزتها
 أثم ولزمه دم وصح حجه وذلك عند مالك وإبي حنيفة والشافعي وأحمد وقال عطاء والنخعي
 لا شيء ، عليه وقال سعيد بن جبير لا يصح حجه - وفائدة توقيت هذه الواقيت أن من أراد
 حجاً أو عمرة حرم عليه مجاوزتها بغير إحرام ولزمه دم فإن عاد إلى الميقات قبل التلبس بنفسك
 سقط عنه الدم عند الشافعية - وأما من لا يريد حجاً ولا عمرة فلا يلزمه الأحرام لدخول مكة على
 الصحيح من مذهب الشافعية وأما من مر بالميقات غير مرید دخول الحرم بل لحاجة دونه
 ثم بدا له أن يحرم فإنه يحرم من الموضع الذي بدا له فيه الإحرام فإن جاوزه بلا إحرام ثم أحرم
 أثم ولزمه دم وإن أحرم من الموضع الذي بدا له فيه الإحرام فلا يكلف الرجوع إلى الميقات
 عند الجمهور والشافعية وقال أحمد وإسحاق يلزمه الرجوع إلى الميقات كما ذكر النووي -
 (١) ذو الحليفة بضم الحاء وفتح اللام والفاء وهي أبعد الواقيت من مكة على بعد عشر
 مراحل منها وعلى بعد ستة أميال من المدينة وفي الصباح : ماء من مياه بني جشم حتى يه الموضع
 وفي معجم البلدان : قرية بينها وبين المدينة ستة أميال أوسبعة ومنها ميقات أهل المدينة وهي من
 مياه جشم ، والجحفة بضم فسكون قرية كبيرة على طريق المدينة على أربع مراحل من مكة
 وهي ميقات أهل مصر والشام إن لم يبروا على المدينة وإلا فبقائهم ذو الحليفة وكان اسمها سبعة
 بفتح الميم وإسكان الهاء وهي الآن خراب وقرن بفتح القاف وإسكان الراء جبل مظل يعرفات
 ويقال له قرن المنازل وهو ميقات أهل اليمن والطائف قال :

ألم تسأل الربع أن ينطقا بقرن المنازل قد أخلفا

قال القاضي عياض قرن المنازل هو قرن الثعالب إسكون الراء ميقات أهل نجد تلقاء مكة
 على يوم وأية وهو قرن أيضاً غير مضاف وأصله الجبل الصغير المستطيل المنقطع عن الجبل
 الكبير وقيل هو قرية بينها وبين مكة أحد وخمسون ميلاً الخ كما في معجم البلدان ولا تناقض =

٧٥٤ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر أنه قال : أمر أهل المدينة أن يهلوا من ذى الحليفة ، ويهل أهل الشام من الحففة ، وأهل نجد من قرن ، قال ابن عمر : أما هؤلاء الثلاثة فسمعتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ويهل أهل اليمن من يلملم » .

٧٥٥ (أخبرنا) : مسلم ، عن ابن جريح ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : قام رجل من أهل المدينة بالمدينة في المسجد ، فقال يا رسول الله : من أين تأمرنا أن نهل ؟ قال : « يهل أهل المدينة من ذى الحليفة ، ويهل أهل الشام من الحففة ، ويهل أهل نجد من قرن » قال نافع : ويترحمون أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ويهل أهل اليمن من يلملم » (١) .

== بين ما ذكر من أنه ميقات أهل اليمن مع أن ميقات أهل اليمن يلملم فسيأتي في حديث آخر قريبا أنه صلى الله عليه وسلم وقت لأهل نجد قرنا وابن مالك نحدأ من أهل اليمن وغيرهم قرن المنازل ولأهل اليمن يلملم أي أن لليمنيين ميقاتين باختلاف الطريق الذي يسلكونه فأن سلكوا طريق نجد فمقاتهم ميقات أهل نجد وإلا فمقاتهم يلملم ويللم بفتح الياء واللامين وسكون الميم ويقال فيها ألم غير مصروف موضع على ليلتين من مكة وقيل هو جبل من الطائف على ليلتين أو ثلاث وقيل هو واد هناك — وفيه مسجد معاذ بن جبل ، اه معجم — أما ذات عرق بكسر العين فهي ميقات أهل العراق وهي على بعد مرحلتين من مكة ، اه مصباح وإخلاصة أن ميقات أهل المدينة ومن جاورهم ذى الحليفة وميقات أهل الشام ومصر والمغرب الحففة وميقات أهل نجد والهند ودارس قرن المنازل وميقات اليمن والسودان والحبشة يلملم وهذه المواقيت لهم وابن جاورهم ومن جاء من طريقهم — ومن كان دون هذه المواقيت فأحرامه من مسكنه حتى أهل مكة (١) يزعمون هذا تعنى يوقون

٧٥٦ (أخبرنا) : مسلم وسعيد ، عن ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن أهل ، ^(١) فقال سمعته ثم انتهى ^(٢) : أراد أن يريد النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « أهل المدينة من ذي الحليفة ، والطريق الآخر من الحففة وأهل المغرب ، وأهل العراق من ذات عرق ، وأهل نجد من قرن ، وأهل اليمن من يلملم » .

٧٥٧ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، أخبرني ابن جريج ، أخبرني عطاء ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المدينة ذي الحليفة ، ولأهل المغرب الحففة ^(٣) ، ولأهل المشرق ذات عرق ، ولأهل نجد قرن ^(٤) ، ومن سلك نجداً من أهل اليمن وغيرهم قرن المنازل ^(٥) ، ولأهل اليمن يلملم .

(١) أهل يضم الميم وفتح الهاء اسم مكان من أهل ، أي مكات الإهلال .
(٢) ثم انتهى ، أي سكت ، ولم يزد عن قوله سمعته ، ثم قصر مراده بقوله سمعته فقال أراد أن يريد الحج . وأهل المغرب بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره كذلك أي ميثاقهم الحففة أيضاً (٣) الذي في الروايات السابقة وغيرها أن الحففة ميثاق أهل الشام والذي هنا أنها ميثاق أهل المغرب ويمكن التوفيق بين هذه الروايات بأنها ميثاق أهل الشام وأهل المغرب إذا مروا بها . (٤) روى قرن هكذا بدون ألف والظاهر نصبه بالألف لأنه مفعول به فوقت كسبائي قريباً في رواية ابن عباس وورد في مسلم مرفوعاً وفي بعض نسخه منصوباً قال النووي : وهو الأجود لأنه موضع واسم الجبل فوجب صرفه وإنما حذفوا الألف في الرواية الأولى وتوونوا كما يقال : سمعت أنس بالتونين غير ألف - ويحتمل على بعد أن يكون منصوباً بغير تنوين لمنعه من الصرف لكونه علماً على البقعة اهـ بتصرف يسير - والخلاصة أن أظهر الروايات مع التونين نصب وأضعفها النصب بدون تنوين للعلمية والتأنيب وأوسطها الرفع مع التنوين على أنه مبتدأ مؤخر لأهل نجد .
(٥) تقدم أن قرناً هي قرن المنازل فمهم أنها ميثاق أهل نجد ومن سلك نجداً من أهل اليمن وغيرهم .

٧٥٨ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ وَسَعِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، فَرَجَعْتُ عَطَاءً ، فَقُلْتُ :
 إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَعَمُوا لَمْ يُوقَّتْ ذَاتُ عِرْقٍ ، وَلَمْ يَكُنْ أَهْلُ
 الْمَشْرِقِ حِينَئِذٍ قَالَ كَذَلِكَ سَمِعْنَا أَنَّهُ وَقَّتْ ذَاتُ عِرْقٍ أَوِ الْعَقِيقِ ^(١) لِأَهْلِ
 الْمَشْرِقِ ، قَالَ : وَلَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ عِراقٌ ، وَلَكِنْ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ ، وَلَمْ يَعَزَّه
 إِلَى أَحَدٍ دُونَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَكِنَّهُ يَأْتِي إِلَّا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتَهُ .

(١) ذات عرق على بعد مرحلتين من مكة - والعقيق في الأصل الوادي الذي شقه السيل
 من العق وهو الشق - وهو اسم لعدة أودية شقها السيل - والمراد هنا القريب من ذات عرق قبلها
 بمرحلة أو مرحلتين كما في اللسان - والمراد بأهل المشرق أهل العراق وفارس وكل النواحي
 الواقعة شرقي بلاد العرب وسلكوا طريق العقيق وقوله بعد ذلك ولم يكن يومئذ عراق يريد
 أنه لم يكن فتح لأن فتحه كان في عهد عمر - ونرى من هذا أن عطاء بعز ووقفت ذات عرق
 أو العقيق للنبي صلى الله عليه وسلم وبصر على أنه هو الذي وقت هذا المكان أو ذاك كأنه شك في
 أي السكان وقت الرسول وإن كان غير ذلك في أنه هو الوقت دون غيره ولكن أبا الشعثاء
 نسب هذا التوقيت في الأثر التالي إلى الناس لا إلى النبي إذ يقول فاتخذ الناس بحيال قرن
 أي بأزمته ذات عرق وكذلك بنى طاوس هذا التوقيت عن النبي صلى الله عليه وسلم وينسبه
 للناس ونرى الأمام الشافعي مرتاحاً لهذا الرأي مرجحاً له بقوله في الحديث الذي بعد حديث
 أبي الشعثاء « ولا أحسبه إلا كما قال طاوس » وإنما رجح هذا لأن العراق لم يكن قد فتح
 في ذلك الوقت ويمكن أن يناقض هذا بأنه لا يبعد أن يكون إخباراً من الرسول فتح هذه
 البلاد ويكون ذلك من معجزاته صلى الله عليه وسلم كإخباره بالقبائل الأخرى وقد اتفق على
 أنه هو الذي وقت الجلفة لأهل الشام قبل أن تفتح لورود الأحاديث الصحيحة بذلك - والذي
 نسبوا التوقيت للناس قالوا أن عمر هو الذي وقت كما صرح بذلك في حديث البخاري وهو
 أرجح الرأيين عند الشافعية وبه صرح الإمام في كتابه الأم - ويشهد له بذلك أثر طاوس
 الآتي قريباً لما ذكرنا - هذا وقد قال الشافعي لو أهلوا من العقيق كان أفضل وهو أمد من
 ذات عرق بقليل لأثريه أو لأن ذات عرق كانت أولاً في موضعه ثم قربت إلى مكة والله أعلم

٧٥٩ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، عن ابنِ جُرَيْجٍ ، عن سَمُرَةَ بْنِ دِينَارٍ ،
عن أبي الشعثاء أنه قال : لم يُوقَّتْ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لأهلِ
المشرق شيئاً فاتَّخَذَ الناسُ بحِمالِ قرْنِ ذاتِ عِرْقٍ .

٧٦٠ (أخبرنا) مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ عن ابنِ جُرَيْجٍ عن ابنِ طاووس عن أبيه قال :
لم يُوقَّتْ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ذاتِ عِرْقٍ ولم يَكُنْ حِينَئِذٍ أَهْلُ
مَشْرِقٍ قَوَّتِ الناسُ ذاتَ عِرْقٍ .

قال الشافعي رضي الله عنه : ولا أَحْسَبُهُ إِلَّا كما قالَ طاووسٌ ،
واللهُ أعلم .

٧٦١ (أخبرنا) : ابنُ عُيَيْنَةَ ، عن طاووس ، عن أبيه قال : وقَّت رسولُ الله
صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة ذَا الْحَلِيفَةِ ، ولأهل الشام الْجُحْفَةَ ، ولأهل
نَجْدِ قَرْنٍ ، ولأهل اليمنَ الْمَلَمَ ، ثم قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم :
« هذه المواقيتُ لأهلها ، ولكل آتٍ عليها من غير أهلها ممن أرادَ
الحجَّ أو العُمْرةَ ، ومن كانَ أهله من دُونِ ذلك الميقاتِ فَلْيَهْلُ مِنْ حَيْثُ
يَنْشِئُ : حتى يَأْتِيَ ذلكَ على أهل مكة ^(١) . »

(١) قوله ولمن أتى عليهم من غير أهلهم معناه أن الشامي إذا مر بميقات أهل المدينة في
ذهابه لزمه أن يحرم من ميقات المدينة ولا يجوز له تأخيرها إلى ميقات الشام الذي هو الجحفة
وكذا الباقي من المواقيت . وقوله ممن أراد الحج والعمرة فيه دلالة للمذهب الصحيح فيمن
مر بالميقات لا يريد حجاً ولا عمرة أنه لا يلزمه الأحرام لدخول مكة وهو دليل أيضاً على أن
واجوب الحج على التراخي لا على الفور . وقوله من كان أهله من دُونِ ذلك الميقات فليهل
من حيث ينشئ أي من حيث يبدأ كما في الراوية الآتية . فمن كان مسكنه بين مكة والمدينة
فميقاته مسكنه ولا يلزمه الذهاب إلى الميقات ولا يجوز له مفارقة مسكنه بغير إحرام وهو مذهب =

٧٦٢ (أخبرنا) : الثقة ، عن معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس ،
عن النبي صلى الله عليه وسلم في المواقيت مثل معنى الحديث سفيان
في المواقيت .

٧٦٣ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن القاسم بن معن ، عن ليث ، عن
طاوس ، عن ابن عباس أنه قال : وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل اليمن الميتم ، ولأهل
نجد قرنا ، ومن كان دون ذلك فمن حيث يشاء به .

٧٦٤ (أخبرنا) : ابن عيينة أنه سمع عمرو بن دينار يقول : سمعت عمرو
ابن أوس يقول : أخبرني : عبد الرحمن بن أبي بكر ، أن النبي صلى الله عليه
وسلم أمره أن يردف عائشة فيممرها من التميم (١) .

٧٦٥ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن أسحاق بن عمار ، عن مزاحم
ابن عبد العزيز بن عبد الله بن خالد ، عن محرش الكعبي ، أن رسول الله

جميع العلماء ماعدا مجاهدا فإنه قال مبقاته مكة نفسها - وقوله حتى يأتي ذلك على أهل مكة
أي يشملهم فمن كان من أهل مكة أو واردا إليها فبقاته مكة نفسها ولا يجوز له تركها والإحرام
خارجها من الحرم أو الحل هذا هو الصحيح عند الشافعية وأجاز بعضهم الإحرام من الحرم
لأن حكمه حكم مكة وهو محرر في أن يحرم من أي مكان بمكة بشرط ألا يخرج عن سورها
والأفضل أن يحرم من داره وقيل من المسجد الحرام تحت البواب (١) التميم موضع على
ثلاثة أميال أو أربعة من مكة أقرب أطراف الحل إلى البيت - ويممرها أي يجعلها تأتي
بالعمرة أي تخرج إلى هذا المكان وتحرم بالعمرة منه - وفهم منه أن مبقات أهل مكة
بالعمرة هو أدنى الحل وأنه ليس لهم أن يحرموا بها من أي مكان كما قلنا في الحج .

صلى الله عليه وسلم خرج من الجمرات ليلة فاعتمر وأصبح بها كبائت^(١).
٧٦٦ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، عن ابن جريج هذا الحديث بهذا الإسناد
قال ابن جريج هو مُحَرَّش .

قال الشافعي رضى الله عنه : وأصاب ابن جريج ، لأنَّ ولده عندنا
بنو مُحَرَّش .

٧٦٧ (أخبرنا) : انس بن عياض ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن
ابن عمر أنه أهل من بيت المقدس^(٢).

٧٦٨ (أخبرنا) : مسلم بن خالد ، عن ابن جريج ، عن أبي الزبير ، عن جابر
ابن عبد الله أنه ذكر حجة النبي صلى الله عليه وسلم وأمره بإيهاهم بالإهلال^(٣)
وأنه صلى الله عليه وسلم قال : إذا توجهتم إلى منى فأهلوا .

(١) الجمرات تكسر فسكون ففتح وقد تكسر العين ونشد الرأ ، وقال الشافعي التشديد
خطأ — موضع بين مكة والطائف — قيل وكان ذلك في غزوة حنين في ذي القعدة ومعنى
هذا أن العمرة حائزة في كل أوقات السنة .

(٢) ورد هذا الحديث في النوط باللفظ أيلا مكان بيت المقدس والمعروف من الأحاديث
السابقة أن مهمل الشام الحجة وأيلا قبلها . قال الشافعي اجتمع رأى عمر وعلى أن أتم
العمرة أن يحرم الرجل من ديرة أهله لأن ذلك أزيد في الأحرام . قال الربيع سألت الشافعي
عن الأهلال من وراء البقات : فقال حسن . فقلت ما الحجة فيه ؟ قال أخبرنا مالك عن نافع
عن ابن عمر أنه أهل من أيلا ، فالخطور هو تجاوز للواقيت بغير إحرام أماسيتها به مخار .

(٣) الأصل في الأهلال رفع الصوت يقال أهل الرجل واستهل إذا رفع صوته وأهل المعتمر
دارفع صوته بالتلبية وأهل الحرم بالحج بهل إهلالا إذا لم يرفع صوته وأهل الحرم بالأحرام إذا
أوجب على نفسه الحرم تقول أهل بحجة أو بعمرة أي أحرم بها وإنا قبل للأحرام أهلال لرفع الحرم
صوته بالتلبية والإهلال وكل رافع صوته فهو مهمل ، وقوله إذا توجهتم إلى منى فأهلوا معناه
أرفعوا صوتكم بالتلبية وليس المراد أحرموا لأن الأحرام سابق على التوجه إلى منى .

الباب الثالث في فضائل مكة

٧٦٩ (أخبرنا) : مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي فَدَيْكٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ ، عَنْ سَعِيدِ الْقُبَيْرِيِّ ، عَنْ أَبِي شَرِيحٍ الْكَعْبِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أُرْتَحِصَ أَحَدٌ فَقَالَ : أَحَلَّتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللَّهَ أَحَلَّهَا لِي وَلَمْ يَحِلَّهَا لِلنَّاسِ وَإِنَّمَا أَحَلَّتْ لِي سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ ثُمَّ هِيَ حَرَامٌ كَحَرَمِهَا بِالْأَمْسِ ثُمَّ أَنْتُمْ يَا خُرَاعَةُ قَدْ قَتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هَذِيلٍ وَأَنَا وَاللَّهِ عَاقِلُهُ فَمَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَتِيلًا فَأَهْلُهُ بَيْنَ خَيْرَ تَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الْعُقْلَ» (١) .

(١) في الحديث كانت لغوية تبدأ بشرحها وهي قوله : أن يسفك بها دما - أي يريقه واليسفك : الأرافة والأجرا . لسكل مائع يقال سفك الدم والدمع والله يسفك مسكاً وكأنه بالدم أحصى - ولا يعصد بها شجرة هكذا بالأفراد وكذا في مسك - وفي الطبوعة شجراً بالجمع - ويعصد كيصرب يقطع يقال عصد الشجرة يعصدها عصداً إذا قطعها - وأرتحص يريد ارتحص ولم أحدها بهذا المعنى في معاجم اللغة والموجود ارتحص السبعة اشتراها رخصة أو عدها رخصة وكلاهما غير مناسب للمقام ولذا وردت في مسك بالنظر ارتحص يقال ارتحص في الأمر أحذ فيه بالرخصة وهو المناسب هنا - وعاقله : وأدبه أي دافع دبه يقال عقل القاتل يعقله عقلاً وداه وعقل عنه أدى جنايته إذا لزمته فأداهها عنه والعقل في كلام العرب الهدية سميت عقلاً لأن الهدية كانت عند العرب في الجاهلية إبلاً لأنها كانت أموالهم مسبوقة الهدية عقلاً لأن القتال كان يكسب أن يسوق الهدية إلى قتله ورتبة المقتول فيعقلها العقل ويسلمها إلى أوليائه وأصل العقل مصدر عقلت البعير بالعقل أعقله عقلاً وهو حبل ينسج به يد البعير إلى ركبته فيعصده به وكان أصل الهدية الإبل ثم فومت بالذهب والفضة والبقرة والغنم وغيرها ثم كثر حتى قيل عقلت المقتول إذا أعطيت دبه دراهم أو دنانير - فأهله بني خير بن منى خير بكسر فسكون أو خير بكسر ففتح كعنه وهذه أعرف وهي إسم من قوالك الخطارة لله وقال اللبث الحيرة عذبة مصدر اختار مثل ارتتاب رتبة - وهما بمعنى اختار وتولاهن كان =

الباب الرابع فيما يلزم المحرم عند تلبسته بالإحرام

٧٧٠ (أخبرنا) : الدُّرَّاءُ وَرْدِيُّ وَحاتم بن اسماعيل ، عن جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عن أبيه ، حدثنا : جابر وهو يحدث عن حِجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : فلما كنا بذي الحليفة ولدت أسماء بنتُ مُحَمَّدٍ فَأَمَرَهَا بِالْعُسْلِ وَالْإِحْرَامِ ^(١) .

٧٧١ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن غَطَّاءِ بْنِ السَّائِبِ ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة قالت : رَأَيْتُ وَبَيْصَ الطَّيِّبِ فِي مَقَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ثَلَاثٍ ^(٢) .

٧٧٢ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، عن عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَشْعُرُ أَنَّ مِنْ لَمْ يَرَاعَ حَرَمَهَا وَقَتْلَ فِيهَا فَلَيْسَ مُؤْمِنًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهَذَا تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ لِمَنْ يَتَمَتَّعُ بِحَرَمِهَا بِالْقَتْلِ فَإِنْ لَجَأَ إِلَيْهَا الْبُعَاةُ حَوَصَرُوا حَتَّى يَسْلَمُوا وَهَذَا مَذْهَبُ الْحَنْبَلِيِّ وَقَالَ الْجُمْهُورُ يَحَارِبُونَ بِهَا لِيُبْعَ عَدُوَانَهُمْ ^(١) وَظَاهَرُ الْحَدِيثِ أَنَّ النَّفَاسَ لَا يَمْنَعُ الْمَرَأَةَ مِنْ آدَاءِ حَجَّهَا وَمِثْلِهِ الْحَيْضُ لَأَنَّهُمَا عَذْرَانِ قَهْرَانِ فَيُغْضَرَانِ لِمَنْ لَأَنَّهُ نَبِيٌّ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ وَلَا يَخْلُصُ مِنْهُ لِهِنَّ وَلَهُمَا أَنْ يَأْتِيَا كُلَّ مَنَاسِكَ الْحَجِّ مَعْدَا الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ فَلَا يَحِلُّ لِهِنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ ^(٢) وَبَيْصُ بَيْصٍ وَبَيْصَا : رِقٌّ — فَوَيْصُ الطَّيِّبِ : بَرِيقُهُ وَلَمَعُهُ — وَالْمَقَارِقُ جَمْعُ مَقْرِقٍ يَكْسِرُ الرِّاءَ وَفَتْحُهَا مَعَ فَتْحِ الْمِيمِ فِيهِمَا وَسَطُ الرَّأْسِ وَهُوَ أَيْضًا الْفَرْقُ كَمَا تَسْمِيهِ الْعَامَّةُ وَأَمَّا جَاءَ بِصِغَةِ الْجَمْعِ مَعَهُ وَاحِدٌ لِتَرْبِيلِ كُلِّ جُزْءٍ مِنْهُ مَقُولَةٌ مَفْرُقٌ وَبَعْضُ رَوَايَاتٍ مَسْلُومَةٌ جَاءَ الْأَفْرَادُ وَبَعْضُهَا جَاءَ بِالْجَمْعِ وَفِي الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى اسْتِحْبَابِ الطَّيِّبِ عِنْدَ ارَادَةِ الْأَحْرَامِ وَأَنَّهُ لَا بَأْسَ بِاسْتِنَاسَاتِهِ بَعْدَ الْأَحْرَامِ وَأَمَّا يَحْرَمُ ابْتِدَآؤُهُ فِي الْأَحْرَامِ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَإِنِّي حَنِيفَةٌ وَإِنِّي يَوْمِيَّةٌ وَاحِدَةٌ وَدَاوُدُ وَالثَّوْرِيُّ وَغَيْرُهُمْ وَقَالَ آخَرُونَ بَنَعَهُ وَمِنْهُمْ الزَّهْرِيُّ وَمَالِكٌ وَعَدْنُ الْحَسَنُ وَتَأْوَلُ هَؤُلَاءِ حَدِيثَ عَائِشَةَ عَلَى أَنَّهُ تَطْيِيبٌ ثُمَّ اعْتَسَلَ بَعْدَهُ فَذَهَبَ الطَّيِّبُ قَبْلَ الْإِحْرَامِ وَفَوَلَهَا ثُمَّ اسْبَحَ بِسَبْحِ طَيِّبٍ أَيْ قَبْلَ غَسَلِهِ وَلَا دَاغِي لَهَا الشُّكُوفُ — وَالرَّاجِحُ مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ

عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ الْقَاسِمَ وَعُرْوَةَ يُخْبِرَانِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ : طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ لِلْحَلِّ وَالْإِحْرَامِ^(١) .
 ٧٧٣ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عُمَانَ بْنِ عُرْوَةَ ، سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ : طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَهُ وَلَحْلَهُ فَقَالَتْ لَهَا : يَا أَيُّ طَيِّبٍ ؟ فَقَالَتْ : بِأَطْيَبِ الطَّيِّبِ . فَقَالَ عُمَانُ مَا رَوَى هِشَامُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا عَنِّي .

٧٧٤ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْ هَاتَيْنِ حُرْمِهِ حِينَ أَحْرَمَ وَلَحْلَهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ .

٧٧٥ (أَخْبَرَنَا) : سُفْيَانُ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَتَسَطَّطَ يَدَيْهَا تَقُولُ : أَنَا طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْ هَاتَيْنِ لِأَحْرَامِهِ حِينَ أَحْرَمَ وَلَحْلَهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ .

٧٧٦ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كُنْتُ أَطَيِّبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرَمَ وَلَحْلَهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ .

٧٧٧ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ : قَالَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ

(١) الجمهور على أن الطيب مستحب للأحرام لقولها طيبته لحرمه وهو ظاهر في أن الطيب للأحرام وقولها للحل المراد به طواف الأضحية فيه دلالة لاستباحة الطيب بعد رمي جمرة العقبة والحنق وكرهه مالك قبل طواف الأضحية وقولها لعله في الحديث الآتي دليل على أنه حصل له تحلل

رضي الله عنه إذا زَمَيْتُمُ الْجُمُعَةَ فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ إِلَّا النِّسَاءَ وَالطَّيِبَ^(١)
 ٧٧٨ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن سالم بن عبد الله
 قال : قالت عائشة رضي الله عنها أنا طَيِّبَتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 وقال في كتاب الإِمْلَاءِ حَلُّهُ وَإِحْرَامُهُ^(٢) قال سالم وسنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أحق أن تُتَّبَعَ .

(١) في الأحاديث التي تلي هذا الأمر مخالفة واضحة له إذ فيها أن الرسول صلى الله عليه وسلم
 تطيب بدمي جرة العقبة وأن عائشة هي التي طيبته وسنة الرسول أحق بالاتباع وعائشة أدري
 بعنل هذا (٢) حَلُّهُ وَإِحْرَامُهُ أي لأرادة حله وإحرامه وفي اللسان في حديث عائشة كنت
 أطيبه صلى الله عليه وسلم حله وحرمه أي عند إحرامه قال الأزهري نفى أنها كانت تطيبه إذا
 اغتسل وأراد الإحرام والأهلال بما يكون به محرما من حج أو عمرة وكانت تطيبه إذا حل
 من إحرامه - الحرم بضم الحاء وسكون الراء : الأحرام بالحج والكسر الرجل المحرم تقول
 أنت حل وأنت حرم والأحرام مصدر أحرم الرجل يحرم إحراما إذا أهل بالحج أو بالعمرة
 وبأنشأ أسياهما وشروطهما من خلع الخيط ونجس ما منعه الشارع منه كالنكاح والطيب
 والعيد وغير ذلك وقد وصح الحديث التالي هذا الحديث وزاده يانا فقد قالت عائشة فيه
 أنا طيبت رسول الله لأحرامه قيل أن يحرم وحله بعد أن روى جرة العقبة وقيل أن يزور
 البيت وفيه دلالة على استحباب الطيب عند إرادة الإحرام وجواز استدائه بعد الأحرام
 وبه أخذ جماهير المحدثين والفقهاء وخلافه من الصحابة والتابعين ومنهم أبو حنيفة وأبو يوسف
 وأحمد وداود وغيرهم ومنعه الزهري ومالك ومحمد بن الحسن كما قلنا وتأولوا حديث عائشة
 بأنه تطيب ثم اغتسل فذهب الطيب قبل الأحرام ويؤيد ذلك قول عائشة في رواية أخرى
 رواها مسلم طيبت رسول الله عند إحرامه ثم طاف على نسائه ثم أصبح محرما فظافره أنه
 تطيب مباشرة نسائه وزال طيبه بالتسل لأن المعروف أنه صلى الله عليه وسلم كان يظهر من
 كل واحدة قبل الأخرى ولا يبقى الطيب مع ذلك وقولها ثم أصبح يضح طيبا أي قبل
 اغتساله وقولها كأنني أنظر إلى ويص الطيب في مفارقة المراد به أثره لا جرمه - وهذا كله
 تعسف وتكاف والصواب رأي الجمهور كما قلنا وهو استحباب الطيب للأحرام لقولها طيبته حرمه
 وهذا ظاهر في أن الطيب للأحرام لا للنساء وبعضه قولها كأنني أنظر إلى ويص الطيب الخ .

٧٧٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ،
وَرُبَّمَا قَالَ : عَنْ أَبِيهِ ، وَرُبَّمَا لَمْ يَقُلْهُ . قَالَ : قَالَ عُمَرُ إِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ
وَدَبَّحْتُمُ وَحَلَقْتُمُ ، فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ كُلُّ شَيْءٍ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا النِّسَاءُ
وَالطِّيبُ ^(١) . قَالَ سَالِمٌ ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ : أَنَا طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحَلِّهِ بَعْدَ أَنْ رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَقَبْلَ
أَنْ يَزُورَ الْبَيْتَ . قَالَ سَالِمٌ : وَسُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ
أَنْ تُتَّبَعَ .

٧٨٠ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ نَهَى عَنِ الطِّيبِ قَبْلَ زِيَارَةِ الْبَيْتِ ، وَبَعْدَ
رَمَى الْجَمْرَةِ . قَالَ سَالِمٌ : فَقَالَتْ عَائِشَةُ طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدَيَّ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحَلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَسُنَّةُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ .

(١) قوله إلا النساء والطيب ظاهر في أن الطيب كالنساء لإعلان رمي الجمرة والحلق
وإنما إعلان بالطواف وقد أنكرت عائشة مساواة الطيب للنكاح قائلة إنني طيبت رسول الله لحله
بعد رمي جمره العقبة وقبل أن يزور البيت أي قبل طواف الأفاضة قبل تلامها على استباحة
الطيب بعد رمي جمره العقبة والحلق وقبل الطواف وهو مذهب الشافعي والعلامة كافة إلا
مالك فإنه كرهه قبل طواف الأفاضة وهو محجوج بهذا الحديث والحديث الآتي الذي زادت
عائشة فيه الأمر توكيدا بقولها طيبت رسول الله يدي . . . لحله قبل أن يطوف بالبيت
- وقد أخذ الجمهور بحديث عائشة وما ترى مالك أخذ بحديث عمر فإن ظاهر كلام عمر
يقضي الحرمة لا الكراهة فإنه قال إذا رميت الجمره ودبخت وحلقت فقد حل لكم كل شيء
حرم إلا النساء والطيب أي فهذان باقيان على حرمتهما فلا بدله من دليل آخر .

٧٨١ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ بِنْتَ سَعْدٍ
تَقُولُ : طَيَّبْتُ أَبِي عِنْدَ إِحْرَامِهِ بِالْمَسْكِ وَالذَّرِيرَةِ ^(١) .

٧٨٢ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عن حُسَيْنِ بْنِ زَيْدٍ ، عن أَبِيهِ قَالَ :
رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مُحَرِّمًا ، وَإِنَّ عَلَى رَأْسِهِ كَمَثَلِ الرَّبِّ مِنَ الْعَالِيَةِ ^(٢) .

٧٨٣ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن نَافِعٍ ، عن ابْنِ مُحَرَّرٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحَرَّمُ مِنَ الثِّيَابِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَلْبَسُ الْمُحَرَّمُ الْقَمِيصَ ، وَلَا السَّرَاوِيلَاتِ ، وَلَا الْعِمَامَةَ ،
وَالْبِرَاقِيسَ ، وَلَا الْخُفَّافَ ^(٣) إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ تَعْلِينَ ، فَلْيَلْبَسِ الْخَفَيْنِ ،
وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ السَّكْمَيْنِ .

(١) عائشة هذه بنت سعد بن أبي وقاص الزهرية . والذرية بفتح الدال المعجمة وكسر
الراء المهملة فتات من نصب الطيب الذي يغلب من الهند وقبل هي نوع من الطيب مجموع من
أحلاط . وقوله عند إحرامه أي عند إرادة إحرامه لا عند الإحرام نفسه لما سبق وهو دليل
آخر للجمهور على استحباب الطيب عند إرادة الإحرام . (٢) الرب بالضم ما يطبخ من
التمر وهو اللبس أيضا والعالية بالعين المعجمة نوع من الطيب مركب من مسك وعبر وعود
ودهن أي أنه باق واضح ككرة في رأسه والمعنى أنه تطيب به قبل الإحرام وهو دليل آخر
للجمهور . يضاف إلى ما سبق . (٣) سأل صلى الله عليه وسلم عما يلبس المحرم فأجاب
بما لا يلبسه وذلك لأن ما لا يلبس محصور وما يلبس غير محصور فكان حكما في إجابته
وبنه بالقميص (وفي مسلم القميص) والسراويل على جميع ما في معانيها مما هو محيط مفصل
على قدر البدن أو عضو منه كالتيان والفقر والصدار وغيرها وبنه بالعمائم والبراقيس على كل
سائر الرأس محيطا كان أو غيره حتى العصاة فإنها حرام لأن اضطراب إليها أشبه أو صداع
جازله ولزمته العذبة . وبه بالخفاف على كل سائر الرجل من جورب ومذاس وغيرها .
هذا كله في الرجال أما المرأة فيباح لها ستر جميع بدنها بكل سائر من محيط وغيره إلا ستر
وجهاها فإنه حرام بكل سائر وفي ستر يديها بالقفازين خلاف والأصح التحريم عند الشافعية

٧٨٤ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : نهى أن يلبس المحرم ثوباً مضبوغاً برعقران أو ورس قال فمن لم يجد ثوبين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل الكعبين .

٧٨٥ (أخبرنا) : ابن عبيثة ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ما يلبس المحرم من الثياب ؟ فقال : « إنه لا يلبس القميص ولا العمامة ولا البرنس ولا السراويل ولا الخفين »

= والحكمة في تحريم اللباس المذكور على المحرم ووجوب لبس الأزار والرداء إعادته عن التربة وإتصافه بصفات القليل للكسر النسي المذاتة للقبول على طاعته وتذكر الكفن وحالة الموت والبعث وبذلك يكون أقرب إلى تذكر الله وأقوى في مراقبته وصيانة عبادته - وقوله إلا أحد لا يجد ثوبين فليلبس الخفين وليقطعهما الخ - العمل ما لا يستر الرجل بل بقية حرارة الأرض وبردتها وما بها من شوك أو زحاج ونحوه وفي هذا الحديث والحديثين بعد وليقطعهما أسفل الكعبين وليلبس القميص ولا العمامة ولا البرنس ولا السراويل ولا الخفين وفيه يترك قطعهما إلى أسفل الكعبين - وكان ذلك سبباً في اختلاف العلماء فقال أحمد يجوز لبس الخدين بخلهما ولا يجب قطعهما لحديث ابن عباس وحديث سالم عن أبيه الآتي بعد حديث ابن عباس وزعم أصحاب أحمد أن حديث ابن عمر الصحيح يقطعهما منسوخ وقالوا أن قطعهما يبدل للأموال وهو منهي عنه وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وجمهور العلماء لا يجوز لبسهما إلا بعد قطعهما أسفل من الكعبين لحديث ابن عمر وأما حديث ابن عباس فيجب حمله على حديث ابن عمر لأن النطاق يحمل على المقيد والزيادة مقبولة من الثقة وليس هذا بإضاعة لمدال لأن الترخيع قد ورد بها فيجب الإذعان له - فإن لبس الخدين لعدم المطين فلا فدية عليه لأنه لو كان عليه فدية لبينها النبي - وقال أبو حنيفة وأصحابه عليه الفدية كما إذا احتاج إلى حلق رأسه حلقه وإن لبس ما نهى عنه عامداً لزمته الفدية بالإجماع فإن كان ناسياً فلا فدية عليه عند الشافعي وأحمد وأوجبها أبو حنيفة ومالك .

إِلَّا لَمْ لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ الْخَفَيْنِ وَلْيَقُطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَ
أَسْفَلَ مِنَ الْكَمِيَيْنِ » .

٧٨٦ (أخبرنا) : ابن عُيَيْنَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَو بْنَ دِينَارٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا الشَّعْثَاءِ
يَقُولُ : سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ وَهُوَ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَخْطُبُ وَهُوَ يَقُولُ : « إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمُحْرِمُ نَعْلَيْنِ لَيْسَ الْخَفَيْنِ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ
إِذَا رَأَى لَيْسَ السَّرَاوِيلُ ^(١) » .

٧٨٧ (أخبرنا) : ابن عُيَيْنَةَ ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن سالم ^(٢) ، عن أبيه أَنَّهُ كَانَ
يُفْتِي النِّسَاءَ إِذَا أُحْرِمْنَ أَنْ يَقَطْعْنَ الْخَفَيْنِ حَتَّى أَخْبَرَتْهُ صَفِيَّةُ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّهَا كَانَتْ تُفْتِي النِّسَاءَ أَلَّا يَقَطْعْنَ فَأَتَتْهُنَّ .

(١) عدم الوجود يتحقق بالأيجاد الصنف المطلوب أو بالأيجاد منه فهو بالنسبة له جنة كغير الموجود
والسراويل مفرد لا جمع في أصح الأنوال وهو المعروف بيننا الآن بمصر باللباس وهو
ما يستر النصف الأسفل من الجسم وهو صريح في جواز السراويل للمحرم إذا لم يجد أزارا
وعليه الشافعية والجمهور ومنعه مالك لأنه لم يذكر في حديث ابن عمر بل اقتصر على عدم
وجود النعلين والصواب أنها حديث ابن عباس لأنه متمم لحديث ابن عمر وما دامت
المسألة مسألة ضرورة فلا فرق بين تعذر النعلين وتعذر الأزار . (٢) سالم هذا هو سالم
ابن عبد الله بن عمر العدوي المدني الفقيه - فأبوه هو عبد الله بن عمر قال ابن إسحاق أصبح
الأستاذ كلها الزهري عن سالم عن أبيه ماث سنة ١٠٦ على الأصح - وظاهر من الحديث
أن ابن عمر كان يسوي في قطع الخفين إلى أسفل الكميين بين الرجال والنساء وكان أبيه يفتي
بأنه إلى أن نهته صافية إلى فتوى عائشة بجواز لبس الخفين للنساء فعدل عن رأي أبيه
إلى رأيها - وهذا الحديث يؤيد ما قدمناه من أن للمرأة أن تستر بدنها بكل ثوب مخيطا
أو غيره ما عدا وجهها ويديها فقد روي عن ابن عمر أنه سمع النبي النساء في إحرامهن
عن الففازين والقباب وما مس الروس والزعفران من الثياب ولنيس بعد ذلك ما أحبت
من ألوان الثياب معصرا أو خزا أو حليا أو سراويل أو قبضا أو خفا - رواه أحمد وأصحاب =

٧٨٨ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : تُدَلِّي عَلَيْهَا مِنْ جَلَا يَدَيْهَا وَلَا تَضْرِبُ بِهِ قُلْتُ مَا تَضْرِبُ بِهِ ؟ فَأشار إلى كما تجلبب المرأة ثم أشار إلى ما على خدّها من الجلباب فقال لا تُعْطِيهِ فَتَضْرِبُ بِهِ عَلَى وَجْهِهَا فَذَلِكَ الَّذِي لَا يَبْقَى عَلَيْهَا وَلَكِنْ تَسُدُّهُ عَلَى وَجْهِهَا كَمَا هُوَ مَسْدُولاً وَلَا تَقْلِبُهُ وَلَا تَضْرِبُ بِهِ وَلَا تَعْطِفُهُ ^(١).

٧٨٩ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمرَ ، أَنَّ تَلْيِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لِيَاكَ اللَّهُمَّ لِيَاكَ . لِيَاكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لِيَاكَ . إِنْ أَحَدَ وَالنِّعْمَةُ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ . قَالَ نَافِعٌ : وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمرَ يَزِيدُ فِيهَا : لِيَاكَ لِيَاكَ وَسَعْدِيكَ ، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ ، وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ ، وَالْعَمَلُ ^(١).

== المتن == قالوا حب على الرجل في الإحرام كشف رأسه ووجهه ونزع اللباس العمد وعده أن يلبس أزاراً ورداء وضامن بخلاف المرأة المحرمة فإن لها أن تلبس كل شيء ويجب عليها كشف وجهها وكفها . (١) في هذا الحديث اضطراب في التعبير وخالف في النسخ اضطرتني إلى الرجوع إلى شافي المعنى فأصلحت بمراجعته بعض ما فيه من اضطراب وبقي قوله كما هو مسدولاً هكذا نصب مسدولاً ولا أدري ما وجهه والظاهر الرفع — وخلاصة ما ذكره ابن الأثير في شرحه أن تدلي عليها من جلاليها أي أرسله على وجهها أي تجلبب المرأة ببعض ما لها من الحلايب أي لا تكون مسدلة من الثياب ما دون الجلباب وأن المعنى ترخي بعض جلبابها وأفضله على وجهها تتفنع به وتلويه على وجهها وهذا هو تفسير قوله ولا تضرب به يعني أنها تتفنع به وتلويه على وجهها من أحد جانبيه إلى الجانب الآخر فإن ذلك يكون ستراً لوجهها الذي وجب عليها كشفه في الإحرام فأما إرساله على وجهها إرسالاً من غير أن تضرب به عليها فلا ولذا قال الفقهاء المرأة إذا أرسلت ثوباً بخلعاء وجهها متحافياً عنه فلا بأس عليها ومعنى لا تضرب به لا تلمس جلبابها بيشرة وجهها كأن الجلباب قد ضرب الوجه بمباشرة له (١) لِيَاكَ — التليية مصدر أي بمعنى أحاب يقال دعاه فلان أي طليته فأجابه — ومعنى لِيَاكَ ==

٧٩٠ (أخبرنا) : بعض أهل العلم ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر بن عبد الله ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهلًا بالتوحيد : لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك .

٧٩١ قال الشافعي رضي الله عنه : وذكر عبد العزيز بن عبد الله الماجشون عن عبد الله بن الفضل ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة قال : كان من تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لبيك إله الخلق لبيك »

٧٩٢ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جريج قال أخبرني : حميد الأعرج ، عن مجاهد أنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يظهر من التلبية : لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال حتى إذا كان ذات يوم والناس يصرفون عنه كأنه أعجبه ما هو فيه فزاد فيها لبيك

== إجابة مدحجاة ومعنى ذلك المبالغة في الطاعة والاعتقاد — فتبينه للتوكيد لا تقبته حقيقة وقال يونس هو اسم مفرد لامتنى والله انقلب ياء لاتصالها بالضمير — وسيبويه يرى أنه مثنى بدل قلب الف ياء مع المظهر — قيل وهو مأخوذ من قولهم لب الرجل وألب بالناس إذا أقام فيه ومعناه أننا مقم على طاعتك وإجابتك وقيل معناه انجأني وقصدي إليك يارب من قولهم دارى تلب دارك أى تواجها وقيل معناه إخلاصى لك من قولهم حسب لباب إذا كان مخالفاً عنى ومنه لب الطعام ولبابه — وهو منصوب على المصدر بهامل لا يظهر كأنك قلت ألب الباب — ومعدبك أى ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة وإسعاداً بعد إسعاد ولهذا ترى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر أيضاً — والرباء بالفتح مع المد وبالضم مع القصر كالنماء والنمى وهما من الرغبة وهى الطلب أى الطلب إليك بوجه لا إلى غيرك لأنك أنت السيد الصمد الذى يقصد فى الحاجات دون غيره — والعمل بالرفع خبره محذوف أى والعمل لك دون غيرك أى يقصد به وجهك لا سواك اه حامد مصطفى .

إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ ، قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : وَخَسِبْتُ أَنْ ذَلِكَ يَوْمٌ عَرَفَةٌ ^(١) .
 ٧٩٣ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مَعْنٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ ، عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ : سَمِعَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ بَعْضَ بَنِي أَخِيهِ
 وَهُوَ يُنَادِي بِأَذَى الْمَعَارِجِ ، فَقَالَ سَعْدُ الْمَعَارِجُ : ! إِنَّهُ تَعَالَى لَذُو الْمَعَارِجِ ^(٢) .
 وَمَا هَكَذَا كُنَّا نُنَادِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) قوله يظهر من التلبية يشير إلى أنه كانت له أدعية أخرى سرية لا نعلمها ،
 أما الذي كان يظهره فهو هذا ، وقوله حتى إذا كان ذات يوم ، ينصب ذات على
 الظرفية ، وكان بمعنى وجد ، والمعنى حتى إذا وجد النبي ذات يوم ، والناس يصرفون عنه
 بالبناء للمجهول ، أي خوفه عليه من شدة الرحام ، فزاد في التلبية قوله إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ
 الْآخِرَةِ ، وذلك لأنه أعجبه ازدهام المسلمين عليه ، فاستعمر به من هذا الخاطر الذي
 يغشى أن يفر صاحبه فيظن بنفسه فوق ما تستحق ، فقال إنها مظاهر فانية سرية الزوال ،
 وإن كانت جبهة لأنها سحابة صيف عن قليل تنفث بخلاف عيش الآخرة فإنه باق لا فناء له
 ويوم عرفة منصوب على الظرفية لفعل محذوف .

(٢) المعارج : المصاعد والدرج واحدها معرج يريد معارج الملائكة إلى السماء ، وقيل
 المعارج الفواصل إلى العالية والمروج الصعود من عرج يعرج صروجا إذا صعد وهو دليل
 للحضبة على أنه يجري في التلبية ما في معانها من التسبيح والتهليل وسائر الأذكار وهذا
 والإجماع على أن التلبية مطلوبة ثم اختلفوا فقال الشافعي هي سنة فيصح الحج بدونها ولا دم عليه
 وإن فاتته الفضيلة وقال مالك ليست بواجبة لكن لو تركها لزمه دم وصح حجه وقال أبو حنيفة
 لا ينقضي الحج إلا بالضمم للتلبية أو سقوف الهدى إلى نيتها - ويستحب رفع الصوت بالتلبية
 بحيث لا يشق عليه وذلك للرجل دون المرأة خوف الفتنة ويستحب الإكثار منها عند تغير
 الأحوال كأقبل الليل والنهار والصعود والهبوط والقيام والقعود والركوب والنزول وأدبار
 الصلوات وفي المساجد ولا تزال مستحبة للحجاج حتى يشرعوا في رمي جمرات العقبة يوم النحر
 أو حتى يفرغوا من رميها أو حتى صلاة صبح يوم عرفة أو حتى يشرع في الوقوف بعرفة بعد
 الزوال والأول مذهب الجمهور ومنهم الشافعية والحنيفة والثاني مذهب أحمد والثالث مذهب
 الحسن البصري والرابع مذهب مالك . والمعارج الثانية محكية بالجر أو منصوبة بفعل محذوف
 والتقدير أقول المعارج - وانكار سعد دليل على أن التلبية إنما تكون بالأنوار بدون زيادة
 وهو مذهب إليه الشافعي .

٧٩٤ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
عن عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، عن خلاد
ابن السائب الأنصاري ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« أَتَانِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَمَرَنِي أَنْ أَمُرَ أَصْحَابِي أَوْ مَنْ مَعِيَ أَنْ
يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّلْيَةِ أَوْ بِالْإِهْلَالِ ^(١) » يُرِيدُ أَحَدَهُمَا .

٧٩٥ (أخبرنا) : سُفْيَان ، عن محمد بن أبي حميد ، عن محمد بن المنكدر أن
النبي صلى الله عليه وسلم كَانَ يُكْثِرُ مِنَ التَّلْيَةِ ^(٢) .

٧٩٦ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر أنه كَانَ
يُكَلِّمُ رَاكِبًا وَنَازِلًا وَمُعْطَطًا جَمًّا .

(١) أهل الرجل واستهل : رفع صوته وأهل الحرم بالحج بهل إهلالاً لي ورفع صوته
وكذلك العتمر — وأهل بحجة أو بعمره : أحرم بها وإنما قيل للأحرام إهلال لرفع الحرم
صوته بالتلية — والأهلال التلية — وأصل الأهلال رفع الصوت وكل رافع صوته فهو
مهل له والخلاصة أن الإهلال يأتي لمان وهي رفع الصوت بالتلية والتلية نفسها والإحرام
والإحرام مصدر أحرم الرجل يحرم إحراماً إذا أهل بالحج أو بالعمرة وبأشهر أسبابهما
وشروطهما من خلع الخيط واجتناب ما حظره الشرع من الطيب والنكاح والصيد وغيرها —
فترى من هذا أن قوله أو بالإهلال لم تأت بحديث لأن معناه معنى ما قبله والذي يظهر لي أن
أو هنا وفي قوله قيل ذلك أو من معنى للشك أي أن الراوي شك في لفظ الرسول فلم يحزم
أهو أصحابي أو من معنى وكذلك لم يدر أقل يرفعوا أصواتهم بالتلية أو بالإهلال والله أعلم
هذا وقوله يريد أحدهما لم يرد إلا في مسندنا وفي الموطأ ولم يرد في مصابيح السنة ولا في الناج
ولفظه فيه أن يرفعوا أصواتهم بالإهلال أو بالتلية وهي رواية أصحاب السنن وصححه
الترمذي — والذي يؤخذ من الحديث هو استحباب رفع الصوت بالتلية بحيث لا يشق
عليه وهذا خاص بالرجال أما النساء فلا يرفعن مخافة الافتتان بأصواتهن . (٢) هذا الحديث
والذي يليه برميان إلى غرض واحد وهو الإكثار من التلية وبغيدان أنها مستحبة لا سيما
عند تعار الأحوال كالصعود والنزول وأقبال الليل والنهار كما سبق .

٧٩٧ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن صالح بن محمد بن زائدة عن حمارة ابن خزيمة بن ثابت ، عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا فرغ من تليته سأل الله رضوانه والجنة واستغفاره برحمته من النار^(١).

٧٩٨ (أخبرنا) : سعيد بن سالم القداح ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن أبي حسان الأعرج ، عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أشعر في الشق الأيمن^(٢).

٧٩٩ (أخبرنا) : مسلم ، عن ابن جريج ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان لا يبالي في أي الشقين أشعر في الأيسر أو في الأيمن^(٣).

(١) يفيد استحباب سؤال الله رضوانه وجنته واستغفاره من النار - وتقدم أنه إذا رأى شيئا يعجبه قال ليك إن العيش عيش الآخرة فعملنا هذه الأحاديث الثلاثة استحباب رفع الصوت بالتلبية والإكثار منها وختمها بطاب رضوان الله واعفائها من النار بفضل ورحمة .
(٢) إشعار البدنة هو أن يشق أحد جنبي ستامها حتى يسيل دمها ويجعل ذلك علامة يعرف بها أنها هدى فإن ضل رده واجده وإن اخلط بغيره تغير والشق الجانب وفي الحديث استحباب الأشعار وبه قال جماهير العلماء من السلف والخلف وخالفهم أبو حنيفة فقال هو بدعة ومثله ؛ ومذهبه مخالف للأحاديث الصحيحة ومذهب الجماهير الأشعار في منحة السنام اليمنى وقال مالك في اليسرى وهو محجوج بهذا الحديث وغيره - وافقوا على أن الإشعار للابل وأما النعم فلا تشعر لضعفها عن احتمال الجرح ولأنه لا يظهر نا عليها من الصوف فيمكنه بتقليدها (٣) لم أعثر على هذا الحديث في كتاب آخر وحدث ابن عباس السابق هو الدائر في كتب السنة ماعدا الموطأ فإن فيه أنه صلى الله عليه وسلم أشعرها في الشق الأيسر ولذا كانت الجماهير على استحباب الإشعار في جانب السنام الأيمن وخالفهم مالك فقال بالإشعار في الجانب الأيسر ومن الغريب أنه روى ما أخذ به عن ابن عمر - والروى هنا عن ابن عمر النسوية بين الأمرين - وإذا كان العرض تعريف الهدى استوى الأمران هذا هو الفقه ولكن الجمهور أخذ بسنة النبي صلى الله عليه وسلم التي قد لا نفهم سرها =

الباب الخامس في إباحة التحريم والمحرم وأثره في تركه من الحجج

٨٠٠ (أخبرنا) : مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين ، عن أبيه أن ابن عباس والمسيورين عزيمة إختلفا بالأبواء^(١) فقال ابن عباس يفسل المحرم رأسه . وقال المسيور : لا يفسل المحرم رأسه فأرسلني ابن عباس إلى أبي أيوب الأنصاري فوجدته يغتسل بين القرنين^(٢) وهو يستتر بثوب قال : فسألت فقال من هذا ؟ فقلت : أنا عبد الله أرسلني إليك ابن عباس أسألك كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسل رأسه وهو محرم ؟ قال : فوضع أبو أيوب يديه على الثوب فطأ طأه حتى بدا لي رأسه

== ولم أعرف أحدا من الأئمة أخذ برأى ابن عمر — وقد ردوا على أبي حنيفة في ذهابه إلى أن الأشعار مثله يقولهم أنه ليس كذلك بل هو كالوسم والقصص والحجامة والختان .
(١) الأبواء يوزن أصل مفتوح الهجزة : منزل بين مكة والمدينة قريب من الجحفة من جهة الشمال دون مرحلة . (٢) القرنان الفتح منارتان تبيتان على رأس البئر توضع عليهما الخشبة التي يدور عليها المحور فإن كانا من خشب فبهما دعمان اه لسان . وقال النووي القرنان بالفتح متى قرن ، وهما الخشبتان القاعدتان على رأس البئر وشبههما من البناء تحده بينهما خشبة يجر عليها الحبل للسقي به وتعلق عليهما البكرة — وطأ طأ اتوب خفضه والمراد جذبه إلى أسفل فظهر رأسه بعد أن كان مستترا به — وأخذ من الحديث جواز اغتسال المحرم وغسله رأسه وإمرار اليد على شعره بحيث لا ينفذ منه شيئا . وأخذ منه أيضا الرجوع إلى النص عند الاختلاف وزنه الاجتهاد عند النص — وقبول خبر الواحد — وجواز السلام على المنظر وإن كان الصحابة للحق وخضوعهم له ولذا قال المسيوري في بعض الروايات لابن عباس لا أمارك بعدها . والفعل من الجناية متفق على وجوبه — وأما الغسل للتبرؤ فذهب الجمهور والشافعية جوازه بلا كراهة وحرمة مالك وأبو حنيفة وأوجباه فيه الغلبة — والذي في مسلم والصابغ فوضع أبو أيوب يده بالإفراد ، حامد مصطفى المدرس بكاية الأئمة العربية

ثم قال لإنسان يَصُبُّ عليه اضْبُبٌ ، فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ، ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ
بِيَدَيْهِ ، فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ ، ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ .
٨٠١ (أخبرنا) : ابنُ عُيَيْنَةَ ، عن عبدِ الكريمِ الجزري ، عن عكرمة ،
عن ابنِ عباسٍ قال : ربما قالَ لي عُمرُ بنُ الخطابِ تَمَالَ أَمَافِسُكَ فِي الْمَاءِ ،
أَيْنَا أَطْوَلُ نَفْسًا وَنَحْنُ مُحَرَّمُونَ ^(١) .

٨٠٢ (أخبرنا) : سعيدُ بنُ سالمٍ ، عن ابنِ جريجٍ ، أنَّ صفوانَ بنَ يعلى
أخبرَهُ عَنْ أَبِيهِ يَعْلَى بنِ أُمَيَّةَ أَنَّهُ قَالَ : بَيْنَمَا عُمرُ بنُ الخطابِ يَغْتَسِلُ إِلَى
بَعِيرٍ وَأَنَا أُسْتَرُّ عَلَيْهِ بِثَوْبٍ ، إِذْ قَالَ لَهُ عُمرُ بنُ الخطابِ يَا يَعْلَى : اضْبُبْ
عَلَى رَأْسِي . فَقُلْتُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَعْلَمُ ، فَقَالَ عُمرُ : وَاللَّهِ مَا يَزِيدُ الْمَاءَ الشَّمْرَ
إِلَّا شَعْنًا ، فَسَمَى اللَّهُ تَعَالَى وَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ^(٢) .

٨٠٣ (أخبرنا) : ابنُ عُيَيْنَةَ ، عن عمرو ، عن أبي جعفرٍ قالَ : أَبْصَرَ عُمرُ
ابنُ الخطابِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بنِ جعفرٍ ثَوْبَيْنِ مُضْرَجَيْنِ وَهُوَ مُحَرَّمٌ ، فَقَالَ :
مَا هَذِهِ الشَّيَابُ ؟ فَقَالَ عَلِيُّ بنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَا إِخَالُ أَحَدًا

(١) أَمَافِسُكَ وَكَانَتْ فِي الْأَصْلِ أَبَافِيكَ وَهُوَ تَصْغِيفٌ إِذْ لَيْسَ فِي الْكَلِمَةِ نَفَاقٌ وَفِيهَا مَانِدَةٌ
يَتَافَسُ غَاظُهُ فِي الْمَاءِ - وَهِيَ بِمِثْلِهَا فِي الْبَحْرِ أَيْ يَتَغَلَوَصُّ فِيهِ وَالْمَعْنَى تَعَالَى أَسَامِيكَ وَأَسَافِيكَ
فِي الْمَكْتِ تَحْتَ سَطْحِ الْمَاءِ لَمْ يَرَى أَيْنَا أَسِيرَ وَأَطْوَلُ نَفْسًا مِنْ صَاحِبِهِ وَهُوَ دَلِيلُ جَوَازِ الْغَسْلِ
لِلْمَحْرَمِ وَالْمَكْتِ فِي الْمَاءِ طَوِيلًا وَجَوَازُ الْمَسَافَةِ فِي الْغَطْسِ . وَنَحْنُ مُحَرَّمُونَ مِنْ كَلَامِ
ابْنِ عَبَّاسٍ - وَهِيَ جَمَلَةٌ سَالِيَةٌ .

(٢) يَغْتَسِلُ إِلَى بَعِيرٍ أَيْ مُسْتَدِمًا إِلَى بَعِيرٍ لِيَسْتَرَّ بِهِ وَقَوْلُهُ وَأَنَا أُسْتَرُّ عَلَيْهِ بِثَوْبٍ أَيْ مِنْ
الْجَنَةِ الْأُخْرَى - وَالشَّعْتُ بِفَتْحَيْنِ مَصْدَرٌ شَعْتُ كَتَمْتُ الشَّعْرَ - تَغْيِيرٌ وَلَمْ يَدُلَّ لَفْظُهُ تَغْيِيرَهُ
بِاللَّهْنِ - وَالشَّعْتُ أَيْضًا : الْوَسْخُ وَرَجُلٌ شَعْتُ كَتَمْتُ وَسَخَّ الْجَسَدَ وَشَعْتُ الرَّأْسَ : الْغَبْرَ
وَأُورِدَ ابْنُ الْأَثِيرِ الْحَدِيثَ وَفَسَّرَ قَوْلَهُ لَا يَزِيدُ الْمَاءَ إِلَّا شَعْنًا بِقَوْلِهِ أَيْ أَلَا تَعْرِفَانِ فَلَا
يَكُونُ مُتَلَبِّدًا - وَقَوْلُهُ فَقُلْتُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَعْلَمُ بِشَعْرِ بَأَنَّهُ كَانَ يَظُنُّ أَنَّ هَذَا الْعَمَلُ غَيْرُ سَائِعٍ

يُعْلَمُ السُّنَّةُ ، فَسَكَتَ مُعْمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(١) .

٨٠٤ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالَمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ ، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ : « لَا تَلْبَسُ الْمَرْأَةُ ثِيَابَ الطَّيِّبِ ، وَتَلْبَسُ الثِّيَابَ الْمُصَفَّرَةَ ، لَا أَرَى الْمُصَفَّرَ طَيِّبًا » ^(٢) .

٨٠٥ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ . أَخْبَرَنَا : الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ أَنَّهَا قَالَتْ : كُنْتُ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِذْ

(١) مضر حين المصبرج المصبوغ بالحرة أو الصفرة مطلقاً أو بالحرة على أن يكون دون المشع وفوق المورّد وكانت في الأصل مفرحين وهو مصحيف — أنكر عمر على عبد الله بن جعفر لبس الثوب المصبوغ في الأحرام فرد على هذا الإنكار بإنكار أشد منه ولكنه عفا مؤدب إذ لم يوجه الخطاب إلى عمر بقول ما إخالكم تعلمنا السنة بل قال ما إخال بكسر المحمرة بمعنى أظن أحداً يعلمنا السنة أي لأننا أهلها وأبناء مصدرها وأهل بيته فمن أدرى من سوانا بما يحل وما يحرم وتقبل عمر كلاماً على بالسكوت والاذعان لأنه كان رجاءً إلى الحق وفهم من الحديث حواز لبس الثوب المصبوغ في الأحرام . وإخال بكسر المحمرة ويجوز فتحها والكسر أفصح والفتح أقبس .

(٢) المصفرة المصبوغة بالمصفر يضم الميم والفاء وهوابت معروف والصفة التي يكسبها الثياب هي الصفرة — وفهم من الحديث أنه لا حرج في أن تلبس المرأة ثوباً مصبوغاً بالصفرة — ولا فرق بين لون ولون فيجعل لها أن تلبس الثياب الملونة والمحظور عليها هو الطيب وليس المصفر طيباً كما قال جابر — قوله لا تلبس المرأة يجوز أن تكون لا نافية فيكون إخباراً فيه معنى النهي ويجوز أن تكون نافية وحركة السين بالكسر لانقضاء الساكنين — والحكمة في تحريم الطيب على المحرم منافاته للتصرع والتذلل والتشعث المطلوبة من الحاج وقد تقدم أن الحاج هو الشمت التفل ثم أنه مثير للشهوة ومن دواعي الترف والترغى التي يهجرها الحاج في هذا الوقت وبهذا الحديث أخذ مالك والشافعي فقالا لا يحرم لبس المصفر على المحرم وحرمة أبو حنيفة وحمله طيباً وأوجب فيه الفدية . قال النووي ويكره للمحرم لبس الثوب المصبوغ بغير طيب ولا يحرم والله أعلم — وأن لبس ما سوى منه ونظيف لزمته الفدية إن كان عادداً فإن كان ناسياً فلا فدية عليه الشافعي وأحمد ونجى عند مالك وأبي حنيفة .

جاءتها امرأة من نساء بني عبد الدار ، يقال لها ثعلب ، قالت لها : يا أم المؤمنين إن ابنتي فلانة خلقت لا تلبس خلبها في الموسم ، فقالت عائشة قولي لها : إن أم المؤمنين تقسم عليك إلا لبست خلبك كله ^(١) .

٨٠٦ (أخبرنا) : سعيد ، عن جريج ، عن هشام بن حجير ، عن طاووس قال : رأيت ابن عمر يسعى بالبيت وقد حزم على بطنه ثوب ^(٢) .

٨٠٧ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن إسماعيل بن أمية ، أن نافعا أخبره أن ابن عمر لم يكن يعقد عليه الثوب إنما عرز طرفيه على إزاره .

٨٠٨ (أخبرنا) : سعيد ، عن مسلم بن جندب . قال : جاء رجل يسأل ابن عمر وأنا معه ، فقال : أخالف بين طرفي ثوبي من ورأى ثم أعقده وأنا محرم ؟ فقال عبد الله بن عمر : لا تعقد شيئا .

٨٠٩ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا محترما بحبل أبرق ، فقال : « ازرع الحبل مرتين » ^(٣) .

(١) ذلك كتصرب صحابة والموسم أيام الحج وقد أهمما الحديث بإباحة لبس الخلب للنساء كما أن لها لبس الثياب الصبغة مخبطة أو غير مخبطة حريرا كانت أو قطنيا ولها لبس الخلف والمخطور عليها الطيب والنفاب والقفاز وما من الزعران والورس من الثياب وقد ورد هذا الحديث صريحا عن ابن عمر في المصابيح وغيره . (٢) حزم متعدد بنوعه يقال : حزم قمره شدة بالحزام — وهنا جاء متعديا بلى لأنه ضمنه معنى لف وهو متعدية بلى والذي أعرفه أن التضمين جماعي — وفي الحديث الآتي بعد هذا بين أن عمر لم يكن يعقد هذا الثوب وإنما شبك طرفيه بإزاره ومن هذا الحديث وما يليه وهو الذي نهى فيه ابن عمر عن عقد الثوب يفهم أن المحرم لا يعقد الثوب بل يشبك فقط وأنه منى عن عقده .

(٣) حبل أبرق فيه لونان من سواد وبياض فقال له النبي : ازرع الحبل مرتين أي كرره —

٨١٠ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ تَمِيمٍ أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَمَدَ وَهُوَ مُحْرَمٌ أَقْطَرَ فِي عَيْنَيْهِ الصَّبْرَ إِفْطَارًا ، وَأَنَّهُ قَالَ : يَكْتَحِلُ الْمُحْرَمُ بِأَيِّ كَحْلٍ إِذَا رَمَدَ مَا لَمْ يَكْتَحِلْ بِطِيبٍ وَمِنْ غَيْرِ رَمَدٍ . ابْنُ تَمِيمٍ الْقَائِلُ (١) .

٨١١ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ سُئِلَ : أَيُّ شَيْءٍ لِلْمُحْرِمِ الرَّيْحَانُ ، وَالذَّهْنُ ، وَالطِّيبُ ؟ فَقَالَ : لَا (٢) .

٨١٢ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ تَمْرُودِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجُمُرَاتِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ وَعَلَيْهِ مَقْطَعَةٌ يَعْنِي جُبَّةً وَهُوَ مُتَضَمِّحٌ بِالْخُلُقِ . فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحْرِمْتُ بِالْمَرْءَةِ وَهَذِهِ عَلَيَّ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فَاكُنْتُ تُصْنَعُ فِي حَبْلِكَ ؟ » قَالَ : كُنْتُ أَتْرَعُ هَذِهِ الْمُقْطَعَةَ وَأَغْسِلُ هَذَا الْخُلُقَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

== هذا الأمر - وأثمنا هذا عدم جواز ربط الأزار بالحبلى ولم تظهر لى الحكمة فى هذا النهى ورأيت بعد كتابة هذا فى شاق العى ان الشيرازى لا يرى بأسا فى شد الأزار بالحبلى

(١) رمد كتب أصابه الرمد وهو مرض العين - وأقطر فى عينيه أسال فهما والصبر بكسر الباء ويجوز إسكانها - وهذا يفيد أنه غير مخطور على المحرم معالجة عينيه بالأقطار والاحتحال والمخطور أن يدخل فى السكحل أو القطرة الطيب - وكذلك يحظر عليه الاحتحال للزينة وهو مكروه عند الشافعى ومنعه أحمد وإسحاق وفى مذهب مالك قولان : أحدهما بالنوع والآخر بالسكراهة وأما العلاج عند الحاجة بالسكحل أو سواء كما ليس بطيب جاز باتفاق العلماء ولا فدية عليه فإن احتاج إلى ما فيه طيب جاز وعليه الفدية .

(٢) مرقية الحكمة فى منع المحرم من الطيب فلا داعى للأعادة .

« مَا كُنْتُ تَصْنَعُ فِي حَجَّكَ فَاصْنَعْ فِي عُمْرَتِكَ ^(١) » .

٨١٣ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، عن عَطَاءٍ ، عن صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى
ابن أُمَيَّةَ ، عن أبيه أَنَّهُ أَعْرَايَا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ إِمَّا قَالَ :
قَبِصٌ وَإِمَّا قَالَ : جُبَّةٌ وَبِهِ أَثَرُ صُفْرَةٍ فَقَالَ : أَعْرَمْتُ وَهَذَا عَلَى ، فَقَالَ :
« انْزِعْ إِمَّا قَبِصَكَ وَإِمَّا قَالَ جُبَّتَكَ وَاغْسِلْ هَذِهِ الصُّفْرَةَ عَنْكَ وَافْعَلْ
فِي عُمْرَتِكَ مَا تَفْعَلُهُ فِي حَجَّكَ ^(٢) » .

٨١٤ (أخبرنا) : اِبْرَاهِيمُ بْنُ يُحْيَى ، عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَسْحَابَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمُوا فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ مُتَقَلِّدِينَ السُّيُوفَ
وَهُمْ مُحْرِمُونَ .

(١) الجمرات كسر الجيم وسكون العين وتخفيف الراء ، وبحوز كسر العين وتشديد الراء كاسبق
والقطعة كل ما فصل وخيط من قبص وغيره وغيرها ما لا يقطع كالأزر والأردبة
وتفسيرها هنا بالحبة لا يتألفي ما ذكرنا لأنها محيطة . وإنما فسرها بذلك لورودها في بعض
الروايات . ومتضام متلفع . والخقوق كصبور طيب مركب يتخذ من الزعفران وغيره
من أنواع الطيب وتقلب عليه الحمرة والصفرة . وأما الحديث أَنَّ الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ سَوَاءٌ
فَمَا يَبَاحُ لِلْمَحْرَمِ وَمَا يَحْظَرُ عَلَيْهِ وَأَنَّ الْخَبِيطَ وَالطَّيِّبَ مَحْظُورَانِ عَلَى الْمَحْرَمِ بِحَجٍّ أَوْ بَعْمَةٍ .
وقد كان السائل جاهلاً أَنَّ مَا يَحْظَرُ عَلَى الْحَاجِّ يَحْظَرُ عَلَى الْعُمْرِ وَلِذَا سَأَلَ .

(٢) هذا الحديث هو الحديث السابق باختلاف في اللفظ وقوله عَلَيْهِ أَمَّا قَبِصٌ وَإِمَّا جُبَّةٌ
شك من الراوى ، والصفرة صفرة الطيب الذي عمر عنه في الرواية السابقة بالخقوق وقال :
أَيُّ الرَّاوى . (٣) قَدِمُوا فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ . هكذا في النسخ المخطوطة وهو تصحيف صوابه
الفضية كما في الموطأ لأنها تسمى عُمْرَةُ الْقَضَاءِ وعُمْرَةُ الْقَضِيَّةِ . وهذا الحديث معارض بقوله
صلى الله عليه وسلم لَا يَحِلُّ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَعْمَلَ بِمَكَّةَ السَّلاَحَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَيُوفَّقُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
مَا إِذَا لَمْ تَكُنْ هَاكِ حَاجَةً لِلْسَّلاَحِ وَالْإِجَازَ دَخُولَهَا بِالسَّلاَحِ وَهُوَ مَذْهَبُ الْجَاهِلِيَّةِ . وقد كانت
بِهِمْ حَاجَةٌ لِحُلِّ السَّلاَحِ فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَفِي فَتْحِ مَكَّةَ .

٨١٥ (أخبرنا) : إسماعيلُ الذي يُعرفُ بابنِ عليّة ، قال : خبّرني عَبْدُ العزیز بنِ صُهَيْبٍ ، عن أَنَسِ بنِ مالک أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « نَهَى أَنْ يَتَزَعَفَرَ الرَّجُلُ » ^(١) .

٨١٦ (أخبرنا) : ابنُ أَبِي يحيى ، عن أَيُّوبَ بنِ أَبِي تَمِيمَةَ ، عن عِكْرَمَةَ ، عن ابنِ عباسٍ أَنَّهُ دَخَلَ حَتَّامًا وَهُوَ بِالْجُحْفَةِ وَهُوَ مُحْرَمٌ وَقَالَ : « مَا يَنْبَأُ اللَّهُ بِأَوْسَخِنَا شَيْئًا » ^(٢) .

٨١٧ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ ، عن أَيُّوبَ بنِ مُوسَى ، عن نَافِعٍ ، عن ابنِ عُمرَ أَنَّهُ نَظَرَ فِي الْمِرْآةِ وَهُوَ مُحْرَمٌ ^(٣) .

٨١٨ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن مُحَمَّدِ بنِ الْمُشَكِّدِ ، عن رَيْبَعَةَ بنِ عَبْدِ اللَّهِ بنِ

(١) تزعر الرجل : نظيب بالزعفران - وهو وضع وطيب يقال زعفران الثوب : صبغه بالزعفران
(٢) في نسخة التبرج بأوساخنا صبغة الجمع وما بعداً الله بأوساخنا شيئاً أي ما يبالي قال ماعياً
فلان بفلان أي ما يبالي به - وشيئاً نائب عن المفعول المطلق أي ما يبالي الله بأوساخنا عبداً -
والمعنى أن الله لا يبالي بأوساخنا وإذا انتفت مبالاة الله بأكثرنا وساخة فلا داعي لالتزام
هذه الوساخة ولا تضر إزالتها أي أن هذه الوساخة لا قدر لها في نظر الشارع فلا يضر
المحرم إزالتها وقد تقدم اختلاف ابن عباس والصور بن معمر في هل يغسل المحرم رأسه
وأن ابن عباس أرسل عبد الله بن حنين إلى أبي يوب الأنصاري فسأله كيف كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم فوجده يغسل بين الفريين وأراه كيف كان
الرسول يغسل رأسه فقال الصور لابن عباس لا أماريك بعدها - والغسل إن كان عن
جنبته فهو واجب على المحرم وإن كان للتبرد أجيز عند الجمهور والشافعية بلا كراهة ويجوز
عند الشافعية استخدام الدر وغيره من مزيلات الوساخة ومنعه أبو حنيفة ومالك وقالوا :
هو حرام موجب للعقوبة - وحديثنا هذا شاهد للشافعية وكأن الحنفية والمالكية اعتمدا على
حديث ما الخاج ، قال صلى الله عليه وسلم هو الشعث الثعلب . (٣) أفاد الحديث أن نظر المحرم
في المرآة لا مانع منه وأنه لا يتنافى الإحرام وأنه ليس من الترفه المحظور على المحرم - وقد
ورد هذا الحديث في الموطأ بزيادة لشكو كان يبينه - والشكو المرض ومقتضى هذه الزيادة =

الهدير أنه رأى عمر بن الخطاب يقرء بعيراً له في طين بالسقياء وهو محرم^(٢)
 ٨١٩ (أخبرنا) : عبد الوهاب الثقفي ، عن يحيى بن سعيد الأنصاري ، عن
 عبد الله بن عباس عن ربيعة قال : صحبتُ عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 في الحج ما رأيته مضطرباً فسطاطاً حتى رجع^(٣) .

٨٢٠ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن نبيه بن وهب أحد بني عبد الدار ،
 عن أبان بن عثمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا ينكح
 المحرم ولا ينكح ولا يخطب^(٤) » .

== منع النظر في المرأة إلا الحاجة . (١) قرئت البعير بالثقل : زعت قرادة والقراد كغراب
 ما يتعلق بالبعير ونحوه كالقمل للإنسان . وقوله في طين أي بضع القراد في الطين ليفتله
 حتى لا يتعلق بالبعير مرة أخرى ومما أن هذا سائغ المحرم ولا مانع منه . ولكن في
 الموطأ أن عبد الله بن عمر كان يكره أن ينزع المحرم حدة أو قرادة عن بعيره قال مالك : وذلك
 أحب ما سمعته إلى في ذلك . والسقياء بالضم موضع بين المدينة ووادي الصقراء . (٢) ربيعة هذا
 الظاهر أنه ربيعة السابق هو ابن عبد الله بن الهدير . ومضطرباً فسطاطاً أي نامباً ومقباً
 مرادفاً أي خبيثاً أو سائلاً أن يضرب له فسطاطاً يقال اضطرب حائلاً إذا سأل أن يضرب له
 وفي الحديث يضطرب بناء في المسجد أي يصبه ويقبعه على أوتاد مضروبة في الأرض .
 والمعنى أنه لم يتخذ في حجه مرادفاً يستظل به وينعم بل أثر احتمال الحر والبرد قمعاً في
 زيادة الثواب إذ الاستغلال ليس تنوعاً خصوصاً في الحر . (٣) لا ينكح المحرم ولا ينكح الخ
 الأولى كضرب والثانية كيكرم . والأولى بمعنى يتزوج والثانية بمعنى يزوج غيره ويجوز أن
 تكون الأفعال الثلاثة مرفوعة على النبي ويجوز أن تكون مجزومة على النبي . ومقتضى
 النهي التحريم وبطلان النكاح . وعليه الشافعية والمالكية والحنابلة . ويرى الحنفية أن
 العقد صحيح لحديث ابن عباس قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم .
 وأما الحنفية فمنهم منيها للتنزيه . فإذا خطب كره له ذلك . لسكنهم وهموا ابن عباس وأب
 من الأحاديث الكثيرة أنه تزوجها وهو حلال .

٨٢١ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع مولى ابن عمر ، عن نبيه بن وهب أحد بني عبد الدار أن محمدا بن عبد الله أراد أن يزوجه طلحة بن عمر بنت شيبه بن جبير فأرسل إلى أبان بن عثمان ليحضر في ذلك وهما محرمان فأذكر ذلك عليه أبان وقال : سمعت عثمان بن عفان يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب » .

٨٢٢ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن أيوب بن موسى ، عن نبيه بن وهب ، عن أبان بن عثمان بن عفان ، عن عثمان ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معناه .

٨٢٣ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر قال لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب على نفسه ولا على غيره ^(١) .

٨٢٤ (أخبرنا) : سفيان ، عن أيوب هو ابن موسى ، عن نبيه بن وهب ، عن أبان بن عثمان ، عن عثمان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « المحرم لا ينكح ولا يخطب » .

٨٢٥ (أخبرنا) : مالك ، عن داود بن الحصين ، عن أبي غطفان بن طريف المراءى أنه أخبره أن أباه طريفا تزوج امرأة وهو محرم فردد عمر بن الخطاب نكاحه ^(٢) .

(١) هذا الحديث وسابقه في تحريم نكاح المحرم منه وغيره وكراهة أن يخطب نفسه أو غيره والنهي عن أن يخطب لغيره هو ما زاده هذا الحديث عن سابقه ولاحقه .
(٢) رده عمر أي أبطله وهو حجة لأحاديث القائلين ببطالان نكاح المحرم ودليل لهم على الحنفية .

٨٢٦ (أخبرنا) : مالك ، عن زبيعة ، عن سليمان بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع مولاة ورجلا من الأنصار فزوجه ميمونة بنت الحارث وهو بالمدينة قبل أن يخرج إلى مكة (١).

٨٢٧ (أخبرنا) : مالك ، عن زبيعة بن أبي عبد الرحمن ، عن سليمان بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع مولاة ورجلين من الأنصار فزوجه ميمونة والتي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (٢).

٨٢٨ (أخبرنا) : سعيد بن مسleme ، عن اسماعيل بن أمية ، عن سعيد بن المسيب قال : وهم فلان ما تكح رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة الا وهو حلال (٣).

(١) وهذا معناه أنه صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال قبل أن يحرم .
(٢) هذا الحديث كما يفعله لا يزيد عليه إلا أن المبعوث مع رافع كان رجلين لا رجلا واحدا كما في سابقه . (٣) لم يصرح سعيد بن المسيب باسم الواسم في هذا الحديث بل قال : فلان وكذلك لم يصرح به في الحديث الذي يلي هذا بل قال وهم الذي روى أن رسول الله تكح ميمونة وهو محرم — وإنما قيل ذلك إجلالا لابن عباس وآدبا معه إذ هو من أكبر فقهاء الأمة وعلمائها وأجل أصحابه وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم — نعم أن الحق فوق كل إنسان ولكن ينبغي إقراره في أدب ورفق وحياء ولطف — وابن عباس وإن كان على ما رُسقا من العظمة وأجل فإن هذا لا يمنع أن يشرب إليه الوهم والزلل فإن العصمة قد ورثه وجل من لا يشهو أو ينهي وقد صرح باسم ابن عباس في روايات أخرى حتى التاج الجامع للأصول عن ابن عباس قال تزوج النبي ميمونة وهو محرم رواء الحسن وقال سعيد بن المسيب وهم «كلم» ابن عباس في ذلك لانفرادهم به عن رواية الحديث الذين منهم أبو رافع وميمونة نفسها فقد قالت رضي الله عنها : تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان بسرف ككتف .

٨٢٩ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ مُسْلِمَةَ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ : أَوْهَمَ الَّذِي رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرَمٌ مَا نَكَحَهَا إِلَّا وَهُوَ حَلَالٌ ^(١) .

٨٣٠ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ ، وَهُوَ ابْنُ أُخْتِ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ حَلَالٌ .

٨٣١ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ حَلَالٌ . قَالَ عَمْرِو فَقُلْتُ لَابْنِ شِهَابٍ : أَتَجْعَلُ يَزِيدَ بْنَ الْأَصَمِّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ^(٢) .
٨٣٢ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَكْرَهُ لُبْسَ الْمِنْطَقَةِ لِلْمُحْرَمِ ^(٣) .

(١) أوهم : وفي الحديث السابق وهم وفي اللسان وهمت بالكسر غلطت - وأوهمت أسقطت - وعن ابن الأعرابي وعمر وهم وأوهم بمعنى وفي الصباح وهمت بالكسر غلطت ويتعدى بالهمزة والتضعيف أي فيقال أوهمته أي أوقعته في الوهم وهو الغلط وعلى ذلك يكون أوهم التي في الحديث إما بمعنى غلط فهي وهم سواء في المعنى كما في اللسان وفي الصباح أيضا لأنه قال وقد يستعمل الهموز لازما - أو تكون بمعنى غلط غيره وأوقعه في الوهم والخلاصة أن هذا الفعل إما لازم أو متعد ومفعوله محذوف تقديره أوهم الناس والمعنى غلط الذي روى الخ . . . أو أوقع الناس في الغلط .

(٢) أتجعل يزيد بن الأصم إلى ابن عباس ، أي أفرقه به وتجعلهما في منزلة واحدة من الصدق والثقة - ولو كان الأمر مقصورا على ابن الأصم في هذه المسألة لكان لهذا الاعتراض محله وفائدته ، ولكن الرواة متضافرون والأحاديث متكاثرة على أنه صلى الله عليه وسلم وتزوجها وهو حلال . (٣) المنطقة كسكنة : ماشية الوسط ، وقال الفيومي هي اسم للماشية

٨٣٣ (أخبرنا : سُفْيَانُ ، عن عمرو بن دينار ، عن عطاء وطلوسٍ أحدهما أو كليهما ، عن ابن عباس ، أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجَمَ وهو مُحَرَّمٌ ^(١) .

٨٣٤ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان يقولُ لا يحْتَجِمُ الْمُحَرَّمُ إلا أن يضْطَرَّ إليه مِمَّا لا بدَّ له مِنْهُ . قال مالك : مثل ذلك .

٧٣٥ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : خمسٌ من الذَّوَابِ ليسَ على المسلمِ المُحَرَّمِ في قتلهنَّ جُنَاحٌ العُقْرَبُ ، والغُرَابُ ، والحِذَاةُ ، والفَأْرَةُ ، والكلْبُ العَقُورُ ^(٢) .

== الناس الحيضة ؟ — ومعناه أن الاحتزام في الأحرام مكروه عند ابن عمرو تقدم من الأحاديث ما يؤيد هذا

(١) الحَجَمُ في اللغة نَص ، يقال حَجَمَ الصبي ثدي أمه إذا مصه ويقال للحاجم حَجَمَ لامتصاصه فم الحجمة ككسنة وتحذف هاؤها ومما أداة الحجامة ككتابة وهي صنعة الحجامة — وحجته من باب قتل شرطه فالحجَمُ يطلق بمعنىين المص والشرط — واحتجَمَ : طلب الحجامة وأخذ الدم بالمص أو الشرط — وظاهر الحديث أن الاحتجام مباح للمُحَرَّم ولا شيء عليه فيه — وفي الحديث الآتي قيد بإباحته بالاضطرار إليه — كأن يكون به مرض يتوقف شفاؤه عليه فإن كان لغير ضرورة ورافقها قطع شعر فهي حرام وإن لم يصاحبها قطع الشعر بأن كانت في موضع لا شعر فيه فخارة عند الشافعية والجمهور ولا فدية فيها وكراهها مالك وابن عمر وعن الحسن البصري فيها الفدية . (٢) وعن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم : الحية والغراب الأبقع والفأرة والكلب العقور والحديا (مصاييح) وقد غاب هذا سابقه في ذكر الحية مكان العقرب وزيادة كلمة فواسق وزيادة وصف الغراب بأنه أبقع وزيادة في الحل والحرم — والدابة اسم لماذب من الحيوان ، بغيراً أو غير مميز وغلب هذا الاسم على ما يركب — وتقع على الذكر والأنثى ، فيقال قرب ذلك الدابة — واختصاصه بالمركوب عرف غاريه وليس مراداً في الحديث بل المراد المعنى الأول وهو العام ==

٨٣٦ (أخبرنا) : سُقْيَانُ ، عن عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ ، عن ابن أبي مُهَازَةَ قال :
رَأَيْتُ ابنَ عَمْرِو بْنِ يَرْمَى غُرَابًا بِالْيَبْدَاءِ وَهُوَ مُحْرَمٌ ^(١).

= والخناج بالضم الأثم وهو الذئب أى ليس فى قتلهم ذنب ثم بينهما فقال : الغراب وقيدته
فى الراوية الأخرى بالأثبع وهو ما فيه سواد وبياض أو فى صدره دون باقى جسمه بياض
وهو أحب ما يكون من الغربان وذلك لأنه يختطف الطيور من أعشاشها وبشارك الحداة
فى إجرامها - أما غراب الزرع فليس مؤذيا ولا يتعدى ضرره الزرع الذى يقتات منه كالحمام
والقطا والصفير وهذه لا يحل صيدها فى الإحرام - والعقور من المقر وهو الجرح صيغة
مبالغة أى كثير الاعتداء على الحيوان وجرحه - والأصل أن المحرم محظور عليه الصيد
وقتل الحيوان لقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما ولما خشي الرسول أن يظن
الناس شمول ذلك كل حيوان بينهم إلى أن هناك من الحيوان ما لا حرج فى قتله
فى الإحرام وعد هذه الحجة وأبست هى كل ما يباح قتله بل تشمل الإباحة غيرها من كل
ما يشاكلها فى الإيذاء ويوافقها فى الأضرار بالناس فالعلة فى الإباحة هى الإيذاء والأصناف
التي عدّها الرسول ليست إلا أمثلة لأنواع الحيوان المؤذى فنبه بالغراب والحداة على كل ما له
مخلب قوى جارح ، ولبه بالمقرب أو الحية على كل حشرة سامة ، وبه بالكاب العقور على كل
ما له ناب قوى كالأسد والفهد والفمر والذئب وما أشبهها قل سُقْيَانُ بن عيينة الكاب العقور
كل سبع يعقر - وسميت هذه الحجة فواسق مجازا لأن الفاسق فى الأصل الخارج عن
الطاعة وهذه لإيذائها بحيث كذلك ولهذا أيسر قتلها فى الحل والحرم بل طلب .

(١) الغراب هنا مطلق فيحمل على الأثبع لما ذكرنا فى الحديث السابق وقد عرفنا أن
علة الإباحة هى الإيذاء والحكم يذور مع العلة وجودا وعدما فالذى يحل رميه فى الحرم
المؤذى دون غيره - وهذا الذى تبادر إلى ذهنى من فهم الحديث فى علة هذا الحكم هو مذهب
مالك وعند الشافعية علة هذا الحكم كون الحيوان غير مأكول - فكل حيوان غير مأكول
يجوز قتله فى الحل والحرم لأنه فضلا عن كونه غير نافع ضار لأنه يزعج الإنسان فى رزقه
أو يهدد حياته . وقد يجب القارىء من هذا وسأل أنكتفى الشريعة بأزاء هذه الفواسق
بإباحة القتل ولا نوجب ذلك على أهلها انهاء خطر محقق وشر مستطير إذا تركت هذه
الفواسق تنكأ وتسمو - والجواب أن الشريعة لم تحل هذا ولم تحلف فى حكمها بأزائه عند
حد الإباحة بل نهت إلى قتل بعضها وأوجبت قتل باقىها وذلك لتفاوت أضرارها قوة وضعفا =

٨٣٧ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ وَسَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، وَأَخْبَرَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّيْمِيِّ ، عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَتَّى إِذَا كَانَ يَبْعُضُ طُرُقَ مَكَّةَ تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُحَرِّمِينَ وَهُوَ فَيُرُوحُ مُحَرِّمٌ ، فَرَأَى حِمَارًا وَحُشِيًّا فَلَمَّسَتْهُ عَلَى فَرْسِهِ وَسَأَلَ أَنْ يُنَازِلُوهُ سَوْطَهُ ، فَأَبَوْا ، فَسَأَلَهُمْ رُحْمَهُ ، فَأَبَوْا ، فَأَخَذَ رُحْمَهُ ، فَشَدَّ عَلَى الْحِمَارِ فَجَلَّه ، فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَبَى بَعْضُهُمْ . فَلَمَّا أَدْرَكُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : « إِنَّمَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطْعَمْتُكُمْوهَا اللَّهُ تَعَالَى » .

فَأَمَّا الْحَيَاتُ فَإِنَّهَا بِلَاسِكَ أَقَلُّ خَطَرًا مِنَ الْحَيَوَانِ الْفَتْرَسِ كَالْفَرَسِ وَالذَّبِّ وَالسَّعِ لَهَا احْتِمَالُ الْحَكْمِ فَكَانَ الذَّبُّ يَلْزَمُ الْحَيَاتَ وَالْفَرَسَ وَالْوَجُوبُ يَلْزَمُ الْحَيَوَانَ الْفَتْرَسَ وَإِنَّمَا يَجِبُ قَتْلُهُ عَلَى الْقَادِرِ عَلَى ذَلِكَ إِذَا لَمْ يَخْضِرْ حَيَاتُهُ لِلْخَطَرِ . وَمَنْ أَلْبَسَ أَنْ النَّاسَ إِذَا تَوَلَّوْا كَلَوْا فِي هَذَا الْأَمْرِ وَأَحَالَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ تَعَرَّضَ الْجَمِيعُ لِلْخَطَرِ وَلِهَذَا كَانَ مُتَبَادِرًا إِلَى دَهْمِي أَنْ قَتْلَهَا وَمَنْعُ أَذَاهَا وَاجِبٌ كَمَا نَفَى إِذَا قَامَ بِهِ الْبَعْضُ سَقَطَ عَنِ الْبَاقِينَ وَإِلَّا أَنْتُمْ الْجَمِيعُ وَالَّذِي يَجْعَلُنِي مُطْعَمًا لِهَذَا الْحَكْمِ قَبْلَ أَنْ أَعْتَرِ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ الْحَارِبُ يَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ قَتْلُهُ مَتَى ظَهَرَ بِهِ لَعْدَاؤُهُ وَتَوَفَّعَ شَرُّهُ وَلِلذَّائِلِ تَعَالَى « أَتَلَوْهُمُ حَيْثُ تَقْتَتُمُوهُمْ » وَالْحَيَوَانَ الْفَتْرَسَ عَدُوًّا لِلْإِنْسَانِيَّةِ جَمْعًا فَهُوَ أَوْلَى بِهَذَا الْحَكْمِ مِنَ الْحَارِبِينَ . وَوَجْهُ التَّفَرُّقِ بَيْنَ الْحَيَاتِ وَغَيْرِهَا أَنَّهَا لَيْسَتْ بِحَقِيقَةِ الْإِبْدَاءِ فَتَنَاهَا مَا لَا سِمَ فِيهِ وَمِنْهَا مَا يَخَافُ مِنَ الْإِنْسَانِ وَيَتَوَلَّى الْأَذْيَارَ . وَمِنْهَا الْحَيَّةُ الرَّقِطَاءُ وَالْأَفْعَى الَّتِي تَهَاجِمُ الْإِنْسَانَ وَلِهَذَا التَّوَعُّدُ الْحَكْمَ الْحَيَوَانَ الْفَتْرَسَ وَهُوَ وَجُوبُ الْقَتْلِ وَقَدْ عُرِثَ بَعْدَ طَوْلِ الْبَيْتِ عَلَى نَدْبِ قَتْلِ الْحَيَاتِ فِي شَرْحِ الْوَدُودِيِّ عَلَى مُسْلِمٍ وَوَجُوبُ قَتْلِ الْحَيَوَانَ الْفَتْرَسَ فِي حَيَاةِ الْحَيَوَانَ أَفْلا عَنْ الرَّاقِصِ وَإِنْ كَانَ قَدْ ذَكَرَ عَنْهُ قَوْلًا آخَرَ بِالِاسْتِجَابَةِ وَفِي الْحَمْدِ عَلَى تَوْفِيقِهِ ٥١ هـ - حَامِدٌ (١) اسْتَوَى عَلَى فَرْسِهِ : أَيُّ عِلَاقَةٍ وَرَكَبِهِ . يَقُولُ اسْتَوَيْتُ فَوْقَ الْمَدَابِغِ وَعَلَى ظَهْرِ الْبَيْتِ أَيُّ عِلَاقَتِهِ وَاسْتَوَى عَلَى ظَهْرِ دَابَّتِهِ أَيُّ اسْتَقَرَّ وَشَدَّ عَلَى الْحِمَارِ : تَوَلَّى

٨٣٨ (أخبرنا) : مالك ، عن زيد بن أسلم . عن عطاء بن يسار ، عن أبي قتادة في الحمار الوحشي مثل حديث أبي الثوري .

٨٣٩ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد ، عن عمرو بن أبي عمرو ، عن المطالب ابن حنطب ، عن جابر بن عبد الله ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لحم

— يقال شد على العدو من باب نصر وضرب شدا وشدودا حمل — وأبي بعضهم : امتنع — وطعمة كترفة وجمعها كجمعها المأكلة يقال جعل السلطان ناحية كذا طعمة لفلان أى ما كلة له أى هى رزق وطعام رزقكم الله إياه فلا جناح عليكم فى أكله ، وفهم من الحديث أولا حل أكل الحمار الوحشي أما الأهلية فلا يحل أكلها وظاهر الحديث حل أكله للحرم متى صاده حلال سواء أصاده نفسه أم للحرم — وحديث الصعب بن جثامة الآتي يفيد تحريم أكله مطلقاً على المحرم لقوله صلى الله عليه وسلم إنا لم نردك عليك إلا أنا حرم — وتؤيده الآية : « وحرم عليكم صيد البر ما دتم حرمًا » . والصيد هو الصيد — وحديث جابر فصل فقال : هو الحلال ما لم تصيدوه أو يصد لكم ففقد السابق واللاحق وقيد حديث قتادة المبيح بالأى يكون مصيداً لهم وقيد حديث الصعب بالانح بأن المنع مقيد بأنه مصيد لهم : والخلاصة أن العلماء اتفقوا على أنه يحرم على المحرم صيد البر لقوله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه منافع لكم وللسيارة . وحرم عليكم صيد البر ما دتم حرمًا وأما لحم الصيد فاتفقوا أيضاً على منع أكله أن أعلن على صيده — وإن لم يعلن على صيده ولكن صيده سواء أكان ذلك بإذنه أو بغير إذنه فالجمهور وعلى منع أكله أيضاً وبذلك أخذ الشافعي ومالك وأحمد وداود وخالفهم أبو حنيفة فأباح أكله — وشذت طائفة فقالت لا يحل له لحم الصيد أصلاً وإن صاده غيره ولم يعلن عليه حكى عن علي وابن عمر وابن عباس لقوله تعالى : وحرم عليكم صيد البر ما دتم حرمًا . فقد فهموا من الصيد الصيد وظاهر حديث الصعب ابن جثامة فإن النبي رده وعلل الرد بأنه محرم ولم يقل لأنك صدته لاء ، واحتج الجمهور بحديث أبي قتادة ، وبحديث جابر الآتي بعد حديث أبي قتادة — وفي حديث جابر تفصيل يقيد ما بعده وما قبله ، فيحمل حديث أبي قتادة على أنه لم يقصد به باصطياده وحديث الصعب على أنه قصد به باصطياده ويحمل الصيد فى الآية على المصدر لا على الصيد وعلى لحم ما صيد للحرم .

الصَّيْدَ لَكُمْ فِي الْإِحْرَامِ حَلَالٌ مَا لَمْ تَصِيدُوهُ أَوْ يُصَادَ لَكُمْ ۖ (١)
 ٨٤٠ (أخبرنا) : مَنْ سَمِعَ سُلَيْمَانَ بْنَ بِلَالٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو
 بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا .

٨٤١ (أخبرنا) : عَبْدُ الْقَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَّازِيُّ رَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي
 عَمْرٍو ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ مَعَ ابْنِ أَبِي يَحْيَى ، عَنْ جَابِرٍ ، عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا .

قَالَ الشَّافِعِيُّ : وَابْنُ أَبِي يَحْيَى أَحْفَظُ مِنَ الدَّرَّازِيِّ ، وَسُلَيْمَانُ مَعَ
 ابْنِ أَبِي يَحْيَى .

٨٤٢ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُثَيْبِ اللَّهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ،
 عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا
 وَحَشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ بَوْدَانَ ، فَرَدَّهُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ : « إِنَّا لَمْ نَرُدَّهُ
 عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ » (٢) .

(١) أَوْ يُصَادَ لَكُمْ هَكَذَا رَوَى بِأَعْمَالِ الْخَازِمِ كَمَا فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ :
 « أَلَمْ يَأْتِكَ وَالْأَنْبَاءُ تَمِي » وَفِي كِتَابِ الْفَتَاوَى أَوْ يُصَادَ بِالْجَزْمِ عَطْمًا عَلَى مَا قَبْلَهُ
 وَهُوَ الرَّاجِحُ إِعْرَابًا .

(٢) الصَّعْبُ بْنُ جَثَامَةَ - بَفَتْحِ الْحِيمِ وَتَشْدِيدِ التَّاءِ - وَالْأَبْوَاءُ بَفَتْحِ الهمزة وَإِسْكَانِ الْبَاءِ :
 مَنَازِلُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَحْفَةِ - وَبَوْدَانٌ عَلَى وَزْنِ فُلَانٍ بَفَتْحِ الْفَاءِ : قَرْبَةٌ مِنْ
 الْفَرَعِ يَوْزَنُ عَمْرٌو بِقَرَبِ الْأَبْوَاءِ مِنْ حِوْطِ مَكَّةَ . قَالَ النَّوَوِيُّ : وَهِيَ أَيُّ الْأَبْوَاءِ وَبَوْدَانُ
 قَرِيبَتَانِ - مِنْ أَعْمَالِ الْفَرَعِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ - وَقَوْلُهُ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ مَا فِي وَجْهِهِ ، وَفِي
 رَوَايَةِ مَصَابِيحِ السَّيِّدِ ، فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ مِنَ الْغَيْبِ لِرَفْضِ هَدِيَّتِهِ قَالَ إِنَّا لَمْ نَرُدَّهُ بَفَتْحِ الدَّالِ

٨٤٣ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر ، عن عبد الله بن عامر ابن ربيعة قال : رأيت عثمان بن عفان بالمرج في يوم صائف وهو محرم وقد غطى وجهه بقطيفة أرجوان ، ثم أتى بلحم صبيد ، فقال لأصحابه : كلوا . قالوا : لا . حتى تأكل أنت ، قال : إني لست كهيئتكم إنما صيد من أجلى ^(١) .

الشدة المجزومة كما رواه المحدثون وهو غلط من الرواة صوابه ضم الدال كما نقض بذلك قواعد اللغة العربية ، وقوله أنا حرم بفتح الهمزة لأنه على تقدير لام الجر ، أي لأنا حرم بصفتين جمع حرام ، أي محرمون ، والناظر في هذا الحديث يرى في كلام الرسول أدبا رفيعا وشعورا كريما فإن الرسول تدارك بمروءته ما أحدثه رد الهدية من تألم للمهدي تخفف عنه وقع هذا الرد بهذا الاعتذار الجميل الذي مرده إلى الشرع ، وكأنه يقول إنما ردونا هديتكم لإحرامنا المانع من قبولها ، ولولا ذلك لقبناها ، وإن لنا في هذا الأدب لقدوة حسنة ، فإذا ردنا هدية وجب أن نجعل في الرد وأن نتلطف في الاعتذار .

(١) العرج بوزن فلس موضع بطريق المدينة ، كافي الصباح وفي القاموس منزل بطريق مكة ، وفي النهاية - قرية جامعة على أيام من المدينة - وفي معجم البلدان مثل ذلك وزاد على ابن الأثير هو وصاحب القاموس انه ينسب إليها العرجي الشاعر عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان - والصائف من الأيام : الحار ويقال صيف صائف على التوكيد كقولهم ليل لائل - واقطيفة : كساء له خمل - والأرجوان يضم الهمزة والهم : الأحمر ، وقيل صبغ أحمر شديد الحمرة ، وعكى السير إلى أحمر أرجوان على المبالغة كقولهم أحمر قاني ، وقول أبو عبيد : الأرجوان الشديد الحمرة - ويصح أن يكون أرجوان صفة لقطيفة وأن يكون مضافا إليه ، وهذا هو الأكثر في كلامهم ويوصف به الذكر والمؤنث ، يقال ثوب أرجوان وقطيفة أرجوان كما معنا - وقوله لست كهيئتكم ، أي لست مثلكم ولا حالي كحالكم ولا حكمي كحكمكم - والهيئة الحالة والصفة التي عليها الإنسان - وفي الحديث أمران الأول أنه إنما امتنع من الأكل لأنه صيد لأجله فأيد هذا رأي الجمهور ، وهو أنه لا يباح الأكل من الصيد إن صاده أو صيده ، والآخر جواز قطيفة المحرم وجهه ، ولعله فعل ذلك دفعا لأذى الحر .

٨٤٤ (أخبرنا) : ابن عيينة عن ابن أبي نجيح قال : سمعت ميمون بن مهران قال : كنت عند ابن عباس وسأله رجل فقال أخذت قلة فالتقيتها ثم طلبتها فلم أجدها فقال ابن عباس تلك ضالة لا تبغى .

٨٤٥ (أخبرنا) : سفيان بن عيينة ، عن ابن أبي نجيح قال : سمعت ميمون ابن مهران قال : جلست إلى ابن عباس ، فجلس إليه رجل لم أذكر رجلاً أطول شعثاً منه ، فقال : أحرمتُ وعلى هذا الشعر . فقال ابن عباس : اشتعل على مادون الأذنين منه . قال : فبذت امرأة لئست بامرأتى . قال : زنى فوك قال : رأيت قلة فطرحتها . قال : تلك الضالة لا تبغى ^(١) .

٨٤٦ (أخبرنا) : مسلم وسعيد ، عن ابن جريج ، عن بكير بن عبد الله ، عن القاسم ، عن ابن عباس أن رجلاً سأله عن محرم أصاب جرادة ، فقال : يتصدق بقبضة من طعام . وقال ابن عباس : وأيا أخذت بقبضة جرادات ، واسكن على ذلك رأيي ^(٢) .

(١) اشتعل على مادون الأذنين ، أى تلفف على الشعر من تحت الأذنين واربطه بمنديل ونحوه منعاً لانتشاره وفي شافى العى اشتعل النع أى استقى منه ما تحت الأذنين فتأمل . وقوله تلك الضالة لا تبغى ، أى لا تطلب ولا تسرد وأقاربه هذا أنه لا شيء عليه في رملها .

(٢) القبضة - بالضم - الموضع كالعرفه بمعنى المعروف ، وقوله واسكن على ذلك رأيي يريد أن يقول إن الجرادة دون القبضة من الطعام بدليل قوله وأيا أخذت بقبضة جرادات . واسكن أرى أن يكون ذلك جرأها وإن كان أكثر منها وأرى ومقتضى هذا الحديث وما يليه من إعجاب الجزاء عن مائد الجراد وهو محرم أنه من صيد البر لأنه لو كان من صيد البحر لما وجب فيه جزاء الله تعالى « أهل لكم صيد البحر وطعامه » الآية . واختلف أصحاب الشافعى في ذلك . وصحيح أنه يرى لما ذكرنا . وبه قال عمر وعثمان وابن عمر وابن عباس . وهو قول أهل العلم كناية إلا أبا سعيد الخدرى فإنه قال لا جزاء فيه لأنه من صيد البحر لحديث ابن الميزم أصيب رجلان من جراد فكان الرجل يضربه بسوطه وهو =

٨٤٧ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جريج ، قال : أخبرني بكير بن عبد الله
قال : سمعت القاسم يقول : كنت جالسا عند ابن عباس ، فسأله رجل
عن جرادة قتلها وهو محرم ، فقال ابن عباس : فيها قبضة من طعام ،
ولناخذن بقبضة من طعام جرادات . ولكن ولو .

قال الشافعي : قوله : ولناخذن بقبضة جرادات ، إنما فيها القيمة ،
وقوله : ولو يقول تحتاط فتخرج أكثر مما عليك بمذ ما أعلمك أنه
أكثر مما عليك ^(١) .

٨٤٨ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جريج ، عن يوسف بن ماهك أن عبد الله
ابن أبي عمير أخبره أنه أقبل مع معاذ بن جبل ، وكذب الأخبار ^(٢) في

== محرم قد ذكر ذلك لني فقال «إنما هو من سيد البحر» وانفقوا على ضعف راويه
إلى المزم ، وحجة الجمهور الأحاديث التي هنا والتي أوجبت الجزاء وهي كثيرة .

(١) هذا الحديث هو السابق بيده لا يخالفه إلا بتغيير لفظي يسير — والسند هو السند
غير أن الخبر للشافعي هنا سعيد وحده وفيما سبق مسلم وسعيد عن ابن جريج عن بكير بضم
الباء تصغير بكر — فقال ابن عباس فيها قبضة بضم القاف : ما قبضت عليه من شيء ، يقال
أعطاه قبضة من سويق أو تمر أو كفا منه — وربما جاء بالفتح — وفي بعض الأحاديث فأخذت
قبضة من التراب بمعنى القبوض ، كالفرقة بمعنى التفريق ، وهي بالضم الاسم ، والفتح
المرء . وقال الليث : القبض جمع الكعب على الشيء ، والقبضة : ما أخذت بجمع كدمك
كفه ، فإذا كان بأصابعك فهي القبضة بالصاد المهملة ، وآخر الحديث كلمة لو ثم قسر
الإمام الشافعي ما يريد بقوله : ولناخذن بقبضة جرادات بأن الواجب في الجراد القيمة ،
وقيمة القبضة تساوي جرادات لا جرادة واحدة ، ولكن هكذا أرى أن تدفع ولو كان
ذلك أكثر مما يجب عليك احتياطا في إخراج الجزاء .

(٢) كذب الأخبار هو : كذب ابن ماجة الخبري ، من سلسلة أهل الكتاب .
ويصطلي : يستدق ، والرجل من الجراد ، بالسكس : الطائفة منه ، وخص بعضهم به =

أناسٌ مُحرَّمين من بيت المقدسِ بِعُمرةٍ ، حتى إذا كنّا ببعض الطريق وكعبٌ على نارٍ يضطلي مرّت به رجلٌ من جرّادٍ ، فأخذ جرّادٌ من يحملها ونسى إحرامه ثم ذكر إحرامه فألقاها ، فلما قدّمنا المدينة دخل القوم على عمر رضي الله عنه ، ودخلت معهم ، فنقص كعب قصّة الجرّادتين على عمر رضي الله عنه ، فقال عمر : ومن ذلك لعلك يا كعب . قال نعم ، قال عمر : إن حمير يحب الجرّاد ، قال عمر : ما جعلت في نفسك ، قال : درّهين . قال بخ ، درّهان خير من مائة جرّادة ، اجعل ما جعلت في نفسك .

٨٤٩ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جرّيج . قال : سمعتُ عطاء يقول : سئل ابن عباس عن صيد الجرّاد في الحرم ، فقال : لا . ونهى عنه ، قال : إنما قلتُ له : أو رجل من القوم ، فإن قومك يأخذونه وهم في المسجد ، فقال : لا يعلمون ^(١) .

= القطعة العظيمة من الجرّاد ، وجمعه أرجال ، وقوله قال عمر ومن ذلك ، أي من الذي أخذ الجرّادتين ثم رماهما حين ذكر إحرامه ثم حدس أنه هو الفاعل ، فقال لعلك بذلك ، أي لعلك القائم بذلك فصدق كعب استظماره . فقال عمر إن حمير يحب الجرّاد أي أنك أنت الفاعل لأنك حميري ، وحمير معروفة بحب الجرّاد ، ثم سأله عما قدر في نفسه من الخراء ، ووافقه عليه لأنه كاف ، ويزيد . وظاهر الحديث أن الجرّاد من صيد البر ، ولذا يحرم صيده على الحرم كغيره من الطيور والحيوان ، وأن في صيده الصدية وإن لم يأكله ، ويح تفرد وتكرر وتسكن وتكون ، وإذا تكررت نوتاً ، أو سكنت ، أو نوتت الأولى وسكنت الثانية ، وهي تقال عند الأعجاب بالشيء ، والرضا به ، وعند التعظيم والدخ . (١) هذا الحديث يؤيد ما قبله في أن الجرّاد من صيد البر المنهي عن التعرض له وعن أكله في الأحرام ، والمراجع عطاء بن عباس في هذا الحكم بقوله له : إن قومك يسيّدونه وهم يحبون في المسجد ، أجاب بأنهم لا يعلمون الحكم ، ولو علموه لكانوا عن صيده =

٨٥٠ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ ، عن ابنِ جُرَيْجٍ ، عن عَطَاءٍ ، عن ابنِ عباسٍ مثله ؛
إلا أنه قال محتبون .

قال الشافعي رضي الله عنه : ومُسْلِمٌ : أصوبُهُما ورواه الحُفَاطُ عن ابنِ
جُرَيْجٍ (وهم) مُتَحَنُّون (وهو أفصح) ^(١)

٨٥١ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عن سَعِيدِ بْنِ شَيْبٍ ، عن قتادة ، عن
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُصَيْنِ ، عن أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ قَالَ فِي بَيْضَةِ النَّعَامَةِ :
يُصَيِّهَا الْحَرَمُ سَوْمٌ يَوْمٌ أَوْ إِطْلَامٌ مُسْكِنٍ ^(٢)

== ويؤيد هذا ما رواه ابن الأثير في النهاية عن ابن عباس أنه دخل مكة رجل من جراد فجعل
غلطان مكة يأخذون منه ، فقال : أما إنهم لو علموا لم يأخذوه .

(١) الرواية الأولى : محتبون من الإحتباء ، وهو أن يضم الإنسان رجليه إلى بطنه
شوب يجمعهما به مع ظهره وبشده عليهما ، وقد يكون الإحتباء باليدين عوض الثوب ،
والحيوة بالكسر والضم : اسم من الإحتباء ، وهو ضم الساقين إلى الظهر شوب أو حبل
أو باليدين ليكون كالنسيئة إلى شيء ، والرواية الثانية : متحنون ، من الإحتناء ، وهو
الانعطاف ؛ تقول حنيت العود أحنيه حنيًا ، وحنوته أحنوه حنوا : ثبته ، ويقال للرجل
إذا انحنى من الكبر حناء الدهر ، فهو حني وحنو ، والفرق بين الروايتين في المعنى واضح
وهو أنهم على رواية الإحتباء كانوا يصيدون الجراد جالسين في المسجد ، وعلى رواية :
متحنون كانوا يصيدونه قيامًا يسعون وراءه ، وإنما يحنون لقربه من الأرض في طيراته ،
وجاء في النسخة التي نقلنا عنها زيادة ، وهو أنصح في آخر الحديث ، ولم أنهم لها معنى ؛
لأن الكلمتين فصيحتان ، وليست إحداها أنصح من الأخرى ، وقد بحثت فلم أجد هذه
الزيادة في نسخة شافعي ولا في النسخة المطبوعة ، والله أعلم .

(٢) ظاهر الحديث أن هذا مذهب الشافعي ، ولكن رأيت الدميري ، وهو شافعي
يحكى عن الشافعية غير هذا ، قال : واختلفوا في بيض النعام إذا أُنقعه الحرام أو في الحرم
فقال الشعبي والنخعي والزهري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي يجب فيه القيمة . =

- ٨٥٢ (أخبرنا) : سعيد ، عن سعيد بن بشير ، عن قتادة ، عن أبي عبيدة
عن عبد الله بن مسعود مثله .
- ٨٥٣ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جريج ، عن عطاء أنه سمع ابن عباس
يقول : في الضبع كبش .^(١)
- ٨٥٤ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن عكرمة ، مولى

= وقال أبو عبيدة ، وأبو موسى الأشعري : يجب فيه صيام يوم ، أو إطعام مسكين . وقال مالك يجب فيه عشر من البدنة كما في جنين الحرة غرة من عبد أو أمة قبضة عشر دية الأم . ودليلا أنه حر ، من الصيد لا مثل له من النعم ، فوجبت قبضته كسائر المنافع له فتأمل .

(١) ظاهر هذا أنه يحل أكل الضبع . وقد حكى الدميري في حياة الحيوان أقوال الأئمة في ذلك . قال : وحكمها حل إلا كل . قال الشافعي : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع ، فما قويت أنيابه فعداها على الحيوان طائفا غير مطلوب يكون عداؤه . بأنياه غلة تحريم أكله ، والضبع لا يغتذى بالعدوى ، وقد يعيش بغير أنيابه . وحملها قول الإمام أحمد وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الحديث ، وقال مالك : يكره أهلها ، والمكروه عنده : ما أثم آكله ، ولا يقطع بتحريمه . وقال أبو حنيفة الضبع حرام . وهو قول سعيد بن المسيب والثوري محتجين بأنه حيوان ذو ناب . وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع . واحتج الشافعي بما روى عن سعيد بن أبي وقاص أنه كان يأكل الضبع ، وبه قال ابن عباس وعطاء ، والأحاديث التي معناها في الضبع كلها مؤيدة لمذهب الشافعي . قال الشافعي : وما زال لحم الضبع يباع بين الصفا والمروة من غير مكبر . وأما ما ذكره من حديث النبي عن أكل كل ذي ناب من السباع فمحمول على ما إذا كان يتقوى بنابه ، بدليل أن الأرب حلال مع أن له ناباً ، ولكنه ضعيف لا يدويه اه . أقول : وهذا لا يتفق مع المعروف من طوائف الضبع وقرمها الشديد للحم وذبحها الإنسان ، وهو نائم ونشأها للحقار وعينها في الغنم أشد من عيث الغنم كما ذكر الدميري نفسه . والكبش هو فحل النعم في أي سن كان ، وقيل إذا أنثى ، وقيل إذا أربع . ومعنى أنثى التي ثنيته ، وإعنا يكون ذلك في الثالثة من عمره . وأربع التي رابعته ، وذلك إعنا يكون في سنه الرابعة .

ابن عباس يَقُولُ : أَنْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَبْعًا صَيْدًا وَقَضَى فِيهَا كَبْشًا^(١).

٨٥٥ (أَخْبَرَنَا) : مُسْلِمٌ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ قَالَ : سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الضَّبْعِ أَصِيدٌ هِيَ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، فَقُلْتُ : أَتَوْكُلُّ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ . فَقُلْتُ : تَمِيتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ : نَعَمْ .

٨٥٦ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ وَسُقْيَانٌ ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَضَى فِي الْأَرْتَبِ بِمَنَاقٍ ، وَأَنَّ عُمَرَ قَضَى فِي الْيَرْبُوعِ بِجَفْرَةٍ^(٢) .

٨٥٧ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، أَنَّ أَبَا الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ

(١) أَنْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَبْعًا صَيْدًا ، أَيَّ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ الْخ . أَيَّ جَعَلَ الضَّبْعَ صَيْدًا . وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي شَأْنِ الْمَيْ : قَوْلُهُ أَنْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ضَبْعًا صَيْدًا ، أَيَّ حَكَمَ وَفَرَضَ فِيمَا حَكَمَ بِهِ وَافْتَرَضَهُ أَنَّ الضَّبْعَ صَيْدٌ وَثَنٌ فِيهِ كَبْشًا . وَالَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ الشَّافِعِيُّ أَنَّ مَنْ قَتَلَ ضَبْعًا وَهُوَ مُحَرَّمٌ أَوْ كَانَ فِي الْحَرَمِ فَإِنَّ عَلَيْهِ أَنْ يَذْبَحَ كَبْشًا . وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ عَثْمَانَ وَعَلِيٍّ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَابْنُ الزُّبَيْرِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ الضَّبْعُ تَوْكُلٌ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُلَهَا أَحَدٌ ، وَقَوْلُهُ وَقَضَى فِيهَا كَبْشًا . أَيَّ حَكَمَ فِيهَا بِكَبْشٍ وَحَتَمَ ذَلِكَ ، فِي اللِّسَانِ ثُمَّ قَضَى أَجْلًا . مَعْنَاهُ ثُمَّ حَتَمَ ذَلِكَ . وَالْقَضَاءُ الْحَتْمُ وَالْأَمْرُ ، وَقَضَى أَيَّ حَكَمَ (وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) ، أَيَّ أَمَرَ وَحَتَمَ . (٢) الْعِنَاقُ كَسَحَابِ الْأَنْثَى مِنْ أَوْلَادِ الْعَزِزِ قَبْلَ أَنْ تَسْتَكْمَلَ السَّنَةَ . وَالْيَرْبُوعُ بَهَنَجٍ فَسَكُونٌ دَوِيَّةٌ نَحْوُ الْفَأْرِ . لَكِنْ ذَنْبُهُ وَأُذُنَاهُ أَطْوَلُ مِنْهَا وَرِجْلَاهُ أَطْوَلُ مِنْ يَدَيْهِ عَكْسَ الزَّرَافَةِ ، وَالْجَفْرَةُ بَهَنَجٍ فَسَكُونٌ الْأَنْثَى مِنْ أَوْلَادِ الْعَزِزِ إِذَا بَلَغَتْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَفُصِّلَتْ عَنْ أُمِّهَا ، وَأَخَذَتْ فِي الرِّعَى ، وَالْقَدْحُ جَهْرٌ .

ابن الخطاب قضي في الضبع بكبش ، وفي الغزال يمتز ، وفي الأذنب
يمتاق ، وفي اليربوع جفرة ^(١) .

٨٥٨ (أخبرنا) : سُفيان بن عُيينة ، عن عبد الكريم الجزري ، عن
عبيدة بن عبد الله ، عن ابن مسعود ، عن أبيه ، أنه قضي في اليربوع بجف
أو جفرة .

٨٥٩ (أخبرنا) : سُفيان ، عن مُطرف بن حريص ، عن أبي السمر ، أن
عثمان بن عفان رضي الله عنه قضي في أم حنين بحلان من الغنم ^(٢) .

(١) الغنز يفتح فكون : الأثني من الغنز إذا أتى عليها حول . قال الجوهري :
والغنز الأثني من الظباء والأوعل ، وهي الباعرة . أما العنق والجفرة فتقدم الكلام
عليهما في الحديث السابق .

(٢) أم حنين بضم الحاء المهملة وفتح الهمزة الواحدة : دوية مثل ابن عرس وابن
أوى ، وربما دخلها آل من الحنين ، وهو كبر البطن ، وهي على خلفة الحرياء ما عدا
الصدر . وقيل هي أمي الحرياء ، وهي على قدر الكف تشبه الضب غالباً . وقال ابن
قتيبة أم حنين تستقبل الشمس وتدور معها كيف دارت ، وهذه صفة الحرياء . وفي
الحديث أنه صلى الله عليه وسلم رأى بلالا وقد خرج بطنه ، فقال أم حنين تشبهها له بها ،
وهذا من مزحه صلى الله عليه وسلم . والحلان والحلام بوزن تخاف : الجدي يشق
بطن أمه ويخرج ، والحلان الجدي الصغير لا يصلح لانسك ولا للذبح . وقال الأصمعي
صغار الغنم . وقال التميمي الحمل الصغير ، يعني الحروف . وقال الأصمعي : ولد
المعزى حلام وحلان . وقال ابن الأعرابي الحلام والحلان واحد ، وهو ما يولد من الغنم
صغيراً ، وهو الذي يخطون على أذنه خطأ ؛ فيقولون ذكناه ؛ فإن مات أكلوه .
قال أبو سعيد ذكر أن أهل الجاهلية إذا ولدوا شاة عمدوا إلى السحلة فشرطوا أذنها ؛
وقالوا هم يشرطون حلان حلان . أي حلال بهذا الشرط أن تؤكل . فإن ماتت كان
ذاتها عندهم ذلك الشرط . وقال أبو عبيدة : إن أهل الجاهلية كن أحدهم إن ولد له
جدي حز في أذنه حزا ، وقال اللهم إن عاش فقي ، وإن مات فذكي . فإن عاش فهو =

٨٦٠ (أخبرنا) : ابنُ عُبَيْنَةَ ، أَخْبَرَنَا : مُخَارِقٌ ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ :
خَرَجْنَا حُجَّاجًا فَأَوْطَأَ رَجُلٌ مِنَّا يُقَالُ لَهُ أَرَبْدُ ضَبًّا فَقَرَزَ ظَهْرَهُ ، فَقَدِمْنَا
عَلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَسَأَلَهُ أَرَبْدُ ، فَقَالَ عُمَرُ : احْكُمْ يَا أَرَبْدُ فِيهِ ، فَقَالَ :
أَنْتَ خَيْرٌ مِنِّي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَعْلَمُ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : إِنَّمَا أَمْرُكَ
أَنْ تَحْكُمَ فِيهِ وَلَمْ أَمْرُكَ تَرْكُنِي ، فَقَالَ أَرَبْدُ : أَرَسِي فِيهِ جَدِيًّا قَدْ جَمَعَ
الْمَاءَ وَالشَّجَرَ . فَقَالَ عُمَرُ : فَذَلِكَ فِيهِ (١) .

٨٦١ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ ، عَنْ

عَنِ الَّذِي ثَرَدَ ، وَإِنْ مَاتَ قُلْ قَدْ ذَكَيْتَهُ بِالْحَرْفِ فَاسْتَجَازَ كُلَّهُ بِذَلِكَ . وَالْحَدِيثُ دَلِيلٌ عَلَى حِلِّ
أَكْلِ أُمِّ حَبِيبٍ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ لِأَنَّهُا تَقْدَى وَلَا يَفْدَى عَنْهُمْ إِلَّا الْمَاءُ كَوَلِّ الْبَرَى ، وَحَكِي
الْمُأَوْدَى فِيهَا وَجِهَيْنِ . وَقَالَ إِنْ الْحِلُّ يَقْضِي قَوْلَ الشَّافِعِيِّ . وَمَقْضَى مَا قَالَهُ ابْنُ الْأَثِيرِ
فِي الْمَرْصَعِ أَنَّهَا حَرَامٌ .

(١) أَوْطَأَ رَجُلٌ مَنَاضًا . أَيْ حَمَلَ عَلَيْهِ فَرَسَهُ فَوَطَّئَهُ ، وَالْأَصْلُ الْوُطْءُ ، وَهُوَ
الدُّوسُ . يُقَالُ : وَطَّئَهُ بِرَجُلِهِ . أَيْ دَاسَهُ . وَأَوْطَأَهُ فَرَسَهُ . أَيْ حَمَلَ فَرَسَهُ يَطْوُهُ ،
فَوَطَّئَهُ . يَتِمَّدُ إِلَى وَاحِدٍ ، وَأَوْطَأَ إِلَى اثْنَيْنِ . فَسَكَانُ التَّقْدِيرِ أَوْطَأَ رَجُلٌ مَنَاضًا فَرَسَهُ ضَبًّا
مُخَذَّفًا أَحَدَ الْقَعُولَيْنِ ، فَقَرَزَ بِنَافِ فَرَايَ ظَهْرَهُ . أَيْ شَقَّهُ . وَبَابُهُ نَصَرَ ، وَالَّذِي فِي النِّهَايَةِ
وَقَالَ صَاحِبُ اللِّسَانِ . وَفِي حَدِيثِ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ : خَرَجْنَا حُجَّاجًا فَأَوْطَأَ رَجُلٌ رَاغِلَتَهُ
ظُلْيَا فَفَزَرَ ظَهْرَهُ . أَيْ شَقَّهُ وَفَسَحَهُ . هَذَا وَالضَّبُّ وَالْحَرْبَاءُ وَالْوَزَغُ كُلُّهَا مُشَابِهَةٌ فِي الْحُلُقِ ،
وَقِيلَ هُوَ دَوْبَةٌ فِي شَكْلِ فَرْخِ التَّمَسَّاحِ الصَّغِيرِ وَذَلِكَ كَذِبُهُ ؛ وَهُوَ يَتَلَوَّنُ تَلَوَّنَ الْحَرْبَاءِ .
وَالْحَدِيثُ بَدَلٌ عَلَى إِحَادَةٍ أَكَلَهُ . وَفِي مُسْلِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ فِيهِ لَيْسَ بَأْكَلَةٍ وَلَا حَرَمَةٍ .
وَفِي رَوَائِبِ لَا آكَلَهُ وَلَا أَحْرَمَهُ . وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ كَلُوا قَالَهُ حَلَالٌ ، وَلَكِنَّهُ لَيْسَ مِنْ
طَعَامِي . وَفِي رِوَايَةٍ فَرَفَعَ يَدَهُ مِنْهُ ، فَقِيلَ أَحْرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قُلْ لَا ، وَلَكِنَّهُ
لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَاقَهُ . وَأَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّهُ حَلَالٌ غَيْرُ مَكْرُوهٍ إِلَّا مَا حَكِي
عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ مِنْ كَرَاهَتِهِ . وَقَوْلُهُ جَمَعَ الْمَاءَ وَالشَّجَرَ أَيْ فَصَلَ عَنْ أُمِّهِ وَصَارَ بِأَكْلِ
مِنْ نَبَاتِ الْأَرْضِ ، وَيُشْرَبُ وَتَرْكُنِي مَرْفُوعٌ لِضَعْفِ الْعَامِلِ مَحْذُوفًا .

عبدالله بن كثير الداري ، عن طلحة بن أبي حفصة ، عن نافع بن الحارث ، قال : قدم عمر بن الخطاب رضي الله عنه مكة فدخل دار الندوة في يوم الجمعة وأراد أن يستقرب منها الرياح إلى المسجد ، فالتقى رداءه على واقف في البيت ، فوقع عليه طير من ذلك الحمام فأطاردته حبة فقتلته ، فلما صلى الجمعة دخلت عليه أنا وعثمان رضي الله عنه ، فقال : احكما علي في شيء صنفته اليوم ، إني دخلت هذه الدار وأردت أن أستقرب منها الرياح إلى المسجد ، فالتقيت رداي على هذا الواقف ، فوقع عليه طير من هذا الحمام فخشيت أن يبطئه بسلحه ، فأطردته عنه ، فوقع على ظهر هذا الواقف الآخر فأنشزته حبة فقتلته ، فوجدت في نفسي أني أطردته من منزل كان فيه آمنا إلى موقفه كان فيها حنقه . فقامت لعنان : كيف ترى في عمر كنية عفرء تحكم بها على أمير المؤمنين ؟ فقال : إني أرى ذلك ، فأمر بها عمر رضي الله عنه ^(١) .

(١) قوله على واقف في البيت لعله يريد جداراً أو سارية أو جذعا . وقوله فأنشزته حبة . أي اغتاحتها وبادرته وتناولته من قرب . والسلح للطائر كالغاشط للإنسان . وقيل هو خاص بمبارق منه . وحنقه : هلاكه ، وليس له فعل كما ذكر الأزهري والجهري ونقل ابن القوطية أنه يقال حنقه الله حنقا من باب ضرب : أمانه . ونقل العدل مقبول . والعفر كسهم الأنثى من العز يفتح الميم والعين المهملة وتسكينها نوع من الغنم خلاف الضأن وهي ذوات الشعور والأذنان القصار . والثنية كفضية التي ألقت نبيتها في السنة الثالثة . وعفرء من العفرة كعفرة ، وهي ياض ليس بالخاص . وعفر عفرأ من باب تعب إذا كان كذلك . وقيل : إذا أشبه لونه لون العفر كعفر وهو التراب . فالدكر عفر .

٨٦٢ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، عن عطاء أن عثمان بن عبيد الله
ابن حميد قتل ابن له حمامة ، فجاء ابن عباس ، فقال : ذلك له . فقال ابن عباس :
تذبح شاة فتصدق بها . قال ابن جُرَيْجٍ : قلت لعطاء : أمن حمام مكة ؟
قال : نعم ^(١) .

٨٦٣ (أخبرنا) : شُفَيانٌ ، عن عمرو بن دينار ، عن عطاء أن غلاماً من
قريش قتل حمامة من حمام مكة ، فأمر ابن عباس أن يفدى عنه بشاة .
٨٦٤ (أخبرنا) : الثقة ، عن حماد بن سلمة ، عن زياد مولى بني مخزوم ،
وكان ثقة أن قوماً حرماً أصابوا صيداً ، فقال لهم ابن عمر : عليكم جزاء ،
فقالوا : على كل واحد منا جزاء ، أو علينا كُلتنا جزاء واحد ؟ فقال
ابن عمر : إنه لمفرّد بكم ، بل عليكم كلكم جزاء واحد ^(٢) .

== والأشئ عفراء ، اه مضاح . وفي اللسان الفقرة : غيرة في حمرة ، وما عزة عفراء : خالصة
البياض ، وأرض عفراء : بيضاء . والأعفر الأبيض ، وليس بالشديد البياض . قال قبل
كيف حكم عليه بالقدية وهو لم يصد . ولا قتل . والجواب أنه السبب في القتل بأطارته
خوف زرقه ، فلو لا أطارته إياه ما تمكنت منه الحية وقتلته . وفهم من الحديث : أن
للقتل بسبب حكم القتل العمد في إيجاب القدية غير أن المعروف أن فدية الحمامة شاة كما
في الحديث الآتي . والعنز أقل من الشاة ثمناً في العتاد فتأمل .

(١) قوله تذبح شاة فتصدق بها ، أي تصدق بحذفت إحدى تائيها تخفيفاً . وقوله :
أمن حمام مكة يريد أن هذه الحمامة قتلت في الحرم ، فقال له نعم . إذ المفهوم أنه لا فرق بين
حمام مكة وغيره في هذا الحكم ما دام الاعتناء عليه في الحرم .

(٢) قوله إن قوماً حرماً بضمين جمع حرام بالفتح ، وهو الحرم ، أصابوا صيداً :
أي قتلوه . وقوله إنه لمفرّد بكم : أي أنكم مغرورون جاهلون بما يجب عليكم من
الجزاء . وظاهر الحديث أن الجماعة إذا اشتركت في قتل صيد فعليه جميعاً جزاء واحد =

٧٦٥ (أخبرنا) : سَمِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ قال : قُلْتُ لِعَطَاءٍ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى :
 « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ » ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا ه . قُلْتُ لَهُ :
 فَمَنْ قَتَلَهُ خَطَاً أَيْعَرَّمُ ؟ قال : نَعَمْ قُتِلَ بِذَلِكَ حُرُمَاتُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَضَتْ
 بِهِ السَّنَنُ ^(١)

٨٦٦ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ وَسَمِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، عن ثَمَرِ بْنِ دِينَارٍ قال :
 رَأَيْتُ النَّاسَ يُعَرِّمُونَ فِي الْخَطَا .

٨٦٧ (أخبرنا) : سَمِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ قال : كَانَ مُجَاهِدٌ يَقُولُ : مَنْ
 قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا غَيْرَ نَاسٍ لِحُرْمَةٍ ، أَوْ أَرَادَ غَيْرَهُ فَاخْطَأَ بِهِ فَذَلِكَ الْعَمْدُ
 الْمَكْفَرُ عَلَيْهِ النَّعْمُ .

٨٦٨ (أخبرنا) : سَمِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ قال : قُلْتُ لِعَطَاءٍ : (فَجَزَاءُ مِثْلٍ
 مَا قُتِلَ مِنَ النَّعْمِ — هَذَا بِأَلْفِ الْكُمْبَةِ أَوْ كَفَّارَةُ طَعَامٍ مَسَاكِينٍ) . قال :
 مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ أَصَابَهُ فِي حَرَمٍ يُرِيدُ الْبَيْتَ ، أَيْ كَفَّارَةُ ذَلِكَ عِنْدَ الْبَيْتِ ^(٢) .

== وبه أخذ الشافعي ، وبه قال عمر وابنه عبد الله ، وعبد الرحمن بن عوف ، والزهري ،
 وعطاء ، وحماد وأبو نوح . وقال مالك وأبو حنيفة يجب على كل واحد جزاء كامل
 وظاهر الآية (فجزاء مثل ما قتل من النعم) يؤيد الشافعي ومن معه . لأن غير الشافعي
 أوجب جزاءين أو أكثر ، وهو ما لم تفعل به الآية .

(١) الذي ذهب إليه الشافعي أن جزاء الصيد واجب على المتعمد والمخطئ . والناس
 وبه قال عامة الفقهاء إلا ما حكى عن داود أنه قال : إن كان عمداً وجب الجزاء ، وإن
 كان خطأ لم يجب وهو إحداهما الروايتين عن أحمد كما ذكر ابن الأثير .

(٢) أول الآية يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فالح
 حرم بضمين جمع حرام بمعنى محرم — وقوله جزاء بالرفع أي فعلية جزاء ومثل بالرفع أيضاً
 صفته أي فعلية جزاء بمائل ما قتل من النعم ونصيبهما بعضهم على تقدير فليجز جزاء أو فعلية ==

٨٦٩ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ عن عمرو بن دينارٍ في قولِ الله تعالى : « فَمَنْ ذَكَرَهُ فَإِذَا هُوَ حَرَامٌ » فَقَدْ ذَكَرَهُ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ » لَهُ أَثْنَانِ شَاءَ . وعن عمرو بن دينارٍ قال : كُلُّ شَيْءٍ فِي الْقُرْآنِ أَوْ أَوَّلُهُ كَيْفَ شَاءَ . قال ابنُ جُرَيْجٍ : إِلَّا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » ، فإِذَا لَمْ يَحْزِرْ فِيهَا .

قال الشافعي رضي الله عنه : كما قال ابن جُرَيْجٍ وغيره : « إِنَّمَا جَزَاءُ

= أن يحزى جزاء بمثل ما قتل من النعم — والتعمد أن يقتله ذا كراً لأحرامه علماً أن قتله حرام فإن قتلته تاسياً لأحرامه أو رمى صيداً وهو يظن أنه ليس بصيد فإذا هو صيد أوقض برميهِ غير صيد فعُدل السهم عن رميته فأصاب صيداً فهو عَطْلٌ . فإن قُتِلَ فمحظورات الأحرام يستوي فيها العمد والخطأ فما بطل التعمد مشروطاً في الآية قلت لأن موزد الآية بمن تعمد فقد روى أنه عن طم في عمرة الحديبية حمار وحش لحمل عليه أبو اليسر مطعنه برمح فقتله فزلت — وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ . وعن سعيد بن جبير لا أرى في الخطأ شيئاً أخذوا باشتراط العمد في الآية وعن الحسن روايتان والماتلة في الآية باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعي والقيمة عند أبي حنيفة وقيل يقوم الصيد حيث صيد فإن بلغت القيمة فمن هدى خير بين أن يهدي ما قيمته قيمته وبين أن يشتري بها طعاماً ليعطى كل مسكين نصف صاع من راء وصاعاً من غيره وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوماً وإن لم تبلغ خير بين الأطعام والصوم — وعند محمد والشافعي مثله نظيره من النعم فإن لم يوجد له نظير من النعم عدل إلى قول أبي حنيفة — فإن قلت فما يصنع من يفسر المثل بالقيمة بقوله من النعم وهو تفسير للمثل — ويقول هدياً بالغ الكعبة قلت قد خير من أوجب القيمة بين أن يشتري بها هدياً أو طعاماً أو يصوم كما خير الله تعالى في الآية فكان قوله من النعم بياناً للهدى للشترى بالقيمة في أحد وجوه التخيير لأن من قوم الصيد واشترى بالقيمة هدياً فأهداه فقد جزى بمثل ما قتل من النعم — ومعنى بلوغ الكعبة ذبحه بالحرم والتصدق به هناك وقيل أبو حنيفة يذبح بالحرم ويتصدق به حيث شاء من الكشاف والبيضاوي .

الذين يحاربون الله ورسوله» في المحاربة في هذه المسألة أقوال^(١).

٨٧٠ (أخبرنا) : عبد الرحمن بن الحسن بن القاسم الأزرق ، عن أبيه أن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه ركب راحلة له وهو محرم فتدلت فجعلت
تقدم يدا وتؤخر أخرى . قال الربيع أظننه ، قال عمر :

كأن راكبها غصن بمروحة إذا تدلت به ، أو شارب نخل
ثم قال : الله أكبر . الله أكبر^(٢).

(١) قوله كل شيء في القرآن أو الخ ، السلام على التقديم والتأخير ، أي كل ، أو في
القرآن أوله كيف شئت ، أي إنك محير فيه ، أو المعنى كل شيء في القرآن فيه أو فأت مخير
فيه إلا قوله تعالى : « اجزاء الذين يحاربون الله ورسوله » أي يحاربون أوليائهما ،
وهم المسلمون ، جعل محاربهم للمسلمين عبارة لله ورسوله تعظيما لها « ويسون في
الأرض فسادا » أي مفسدين ، أو لأجل الفساد « أن يقتلوا » أي قضاة من غير
صلب أن أوردوا القتل « أو يصلبوا » أي يصلبوا مع القتل أن قتلوا وأخذوا المال .
وقال أبو حنيفة ومحمد : يصلب حيا ويظعن حتى يموت « أو تقطع أيديهم وأرجلهم من
خلاف » أي الأيدي اليمنى والأرجل اليسرى إن أخذوا المال ولم يقتلوا « أو ينفوا
من الأرض » إذا لم يزيدوا على الأخافة — وعن جماعة منهم الحسن ، والنخعي : إن
الإمام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق من غير تفصيل — والثاني : الحبس
عند أبي حنيفة — وعند الشافعي : النفي من بلد إلى بلد ، لا يزال يطلب وهو هارب
فرعا ، وقيل : ينفي من بلده ، وأو في الآية على هذا التفصيل . وقيل : إنه للتخير ،
والإمام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق .

(٢) الرحلة من الإبل : البعير القوي على الأسفار والأحمال ، التذكر والانتباه فيه
سواء ، وهاؤه للمبالغة ، وهي التي يختارها الرجل لركبه ورحله على النجاة وتعام
الحلق وحسن النظر ، فإذا كانت في جماعة الإبل عرفت ، وتدلت : هبطت من
مرتفع إلى مطمئن . والمروحة بالفتح : الموضع الذي تحترقه الريح ، والبيت قيل : إنه
قديم ، وقيل لعمر بن الخطاب ، وقبل تمثل به ، وليس له . وفي النهاية : ركب ابن =

الباب السادس في ما يلزم الحاج بعد دخول مكة إلى فرائض مناسكته ^(١)

٨٧١ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أنه كان يقتبيل لدخول مكة .

٨٧٢ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عطاء قال : لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة لم يلو ولم يرج ^(٢) .

٨٨٣ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن يحيى بن سعيد ، عن محمد بن سعيد ، عن أبيه سعيد بن المسيب ، أنه كان حين ينظر إلى البيت ، يقول : اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ، فحينئذ ربنا بالسلام ^(٣) .

== عمر ناقة فارقة فشت به مشيا جيدا ، فقال البيت . يقول : كأن راكب هذه الناقة امرعتها غصن بموضع تهب فيه الريح ، لا يزال يتأبل يتأبل عينا وشملا ، فشبه راكبا بخصن هذه حاله ، أو شارب يتأبل من شدة سكره .

(١) المناسك : جمع منسك ، بفتح السين وكسر ها . وهو التعمد ، وبطاق على المصدر والزمان والمكان . ثم سميت أمور الحج كلها مناسك ، والمنسك : المذبح والنسيكة الذبيحة ، والمنسك ، الطاعة والقيادة ، وكل ما تقرب به إلى الله .

(٢) لوبت عليه : عطف ، ولوى عليهم يلوى إذا عطف عليهم ونحس ، ولوى عليهم إذا عطف وعرج ، ولوى بالالف عطف على مستغيب .

(٣) السلام في الأصل : السلامة ، يقال : سلم بسلم سلامة — ثم سمي به الله تعالى ، فقبل السلام يؤمن للمؤمن النج ، وسمى به لسلامته من النقص والعيب والفناء ، أو لسلامته بما يلحق غيره من آفات الغير والفناء وبقاؤه بعد فناء خلقه . وقيل سميت تعالى : السلام على تأويل أنه ذو السلام الذي يملك السلام ، أي يخلص من الكروه — ومنك السلام ، أي الأمان — فحينئذ ربنا بالسلام ، أي حينئذ بصيغة : السلام عليكم ، لأن السلام اسم من التسليم ، فهو دعاء للإنسان ، بأن يسلم من الآفات في دمه ونفسه — أو لأن السلام معناه : السلامة ، أو الأمان ، فإذا قال : السلام عليكم ثعناه : السلامة لكم ، أو الأمان .

٨٧٤ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن ابن جريج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى البيت رفع يديه ، وقال : « اللهم زد هذا البيت تشريفاً ، وتكريماً ، وتَعْظيماً ، ومهابةً ، وزد من شرفه وكرمه ممن حجة واعتمره تشريفاً ، وتكريماً ، وتَعْظيماً ، وبراً » (١).

٨٧٥ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، قال : حدثت عن مقسيم مولى عبد الله بن الحارث ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ترفع الأيدي في الصلاة ، وإذا رأى البيت ، وعلى الصفا والمروة ، وعشية عرفة ، والجمع ، وعند الجمرتين ، وعلى الميت » (٢).

٨٧٦ (أخبرنا) : شفيان بن عيينة ، عن منصور ، عن أبي وائل ، عن مسروق ، عن عبد الله بن مسعود ، أنه رأى بدءاً ، فاستلم الحجر ، ثم أخذ

(١) حجة : قصده ، واعتمره : زاره ، والاعتار : الزيارة والقصد ، وقوله : زد من شرفه وكرمه من حجه ، أي زد من تشريفه وتكرمه من قصده ، أي اجعل قصديه يزدادون تكرماً له وتَعْظيماً — ودلنا قوله : كان إذا رأى البيت رفع يديه ، على أن هذا أحد المواضع التي ترفع فيها الأيدي عند الدعاء احتكاماً وأهناً ، وقد عبد الحديث التالي مواضع رفع الأيدي في الدعاء .

(٢) وعشية عرفة ، آخر هذا النهار ، وقوله عند الجمرتين ، أما الثالثة : فلا يرفع عندها ولا يدعو . قال النووي : وأعلم أن رمي جمار أيام التشريق يشترط فيه الترتيب ، وهو أن يبدأ بالحجرة الأولى التي تلي مسجد الحيف ، ثم الوسطى ، ثم حجرة العقبة . ويستحب أن يقف عقب رمي الأولى عندها مستقبل القبلة زماناً يدعو . وبذلك الله ، ويقف كذلك عند الثانية ، ولا يقف عند الثالثة . ويستحب رفع اليدين في هذا الدعاء عندنا ، وبه قال جمهور العلماء . واختلف قول مالك في ذلك ، ويستحب هذا في كل يوم من الأيام الثلاثة ، ثبت ذلك في معنى صحيح البخاري .

عَنْ يَمِينِهِ ، فَرَمَلَ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعَةً ، ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْمَقَامَ ، فَصَلَّى خَلْفَهُ
رَكَعَتَيْنِ ^(١) .

٧٧٧ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ : يُبَلِّغِي الْمُعْتَمِرُ حِينَ يَفْتَحُ الطَّوَافَ مَشْيًا ، أَوْ غَيْرَ مَشْيٍ ^(٢) .

٨٧٨ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ وَسَعِيدٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ

(١) إنه : أي ابن مسعود رآه ، أي رأى النبي صلى الله عليه وسلم بدأ فاستلم : أي
لمس الحجر الأسود ، ثم أخذ عن يمينه فرمل ، أي هرول ثلاثة أطواف ، ومشى أربعة
أو أربعة باختلاف النسخ ، وكلاهما جائز عربي ، والرمل بالتشريك : الهرولة ، رمل
من باب طلب ، رملا ورملا ، إذا أسرع في مشيته ، وهو من منكيه ، وهو في ذلك
لا يشب . وعرفه بعضهم بأنه دون العدو وفوق المشي ، ثم أتى المقام بالفتح ، أي مكان
قيام إبراهيم عليه السلام ، وأخذ من هذا الحديث سنة الحجب ، أو الرمل في الأطواف
الثلاثة الأول من السبع ، وإنما يسن ذلك في طواف العمرة ، وفي طواف واحد في
الحج ، ويتصور ذلك في طواف القدوم وطواف الإفاضة . ولو أدخل بالرمل لا يأتي به
في الأربعة الأخيرة ، لأن السنة فيها المشي المعتاد ، وإذا تعذر الرمل عليه بالرحام كفاه
الإتيان بهيئته ، وإذا لم يتيسر له إلا بالابتعاد عن الكعبة جاز له ذلك ، وهو غير مشروع
للنساء باتفاق ، كما لم يشرع لمن شدة السعي بين الصفا والمروة ، ولو تركه فقد ترك
السنة ، وخالف ابن عباس الصحابة والتابعين فلم يقل بأنه سنة ، ولا شيء عليه عند
الشافعية ، واختلف المالكية فوافق بعضهم الشافعية . وقال بعضهم : عليه في تركه دم
وصلاة هاتين الرَكَعَتَيْنِ سنة في المشهور في مذهب الشافعية ، وقيل واجب .

(٢) أي أن من مواطن التلبية : افتتاح الطواف ، سواء أكان الطائف راكبًا أم
مشيًا ، فشيئا مصدر بمعنى ماش ، أي حال ، أو منصوب على تزج الحافض ، أي بفتح
الطواف بمشي أو غيره : أي بركوب ، وأفاد اللفظ جواز الطواف بالبيت المعمر والحاج
راكبًا ، وقد اتفقوا على جواز الركوب في السعي بين الصفا والمروة ، وإن كانوا قد
أجمعوا على أن المشي أفضل إلا لعذر ، وإنما ركب النبي في السعي لبيان أنه مشروع ، أو
لعذر المشي عليه بالرحام . والله أن يقال هنا ما قبل هناك اهـ .

ابن عباس ، أنه قال : يُذَلِّي الْمُشْتَمِرُ حِينَ يَفْتَحُ الطَّوَافَ ، مُسْتَلَمًا ، أَوْ
غَيْرَ مُسْتَلَمٍ .

٨٧٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
فِي الْمُشْتَمِرِ يَلِي حِينَ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ (١) .

٨٨٠ (أخبرنا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ،
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ لَبَّى عَلَى الصَّفَا فِي عُمْرَةٍ بَعْدَ مَا طَافَ بِالْبَيْتِ .

٨٨١ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادٍ
ابْنِ جَعْفَرٍ ، قَالَ : رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ أَتَى الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ مُسَبِّحًا قَبْلَهُ ،
ثُمَّ سَجَدَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَبْلَهُ ، ثُمَّ سَجَدَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَبْلَهُ ، ثُمَّ سَجَدَ عَلَيْهِ (٢) .

(١) استلام الركن السج باليد عليه — والمراد بالركن : الحجر الأسود ، وقد رأى
القاضي أبو الطيب من الشافعية أن المستحب استلام الحجر الأسود ، والركن الذي هو
فيه : أي أنه يستلم الاثنين ، واقتصر جمهور الشافعية على استلام الحجر الأسود .

(٢) قال أبو عبيد : والتسميد ههنا ترك التدخين والغسل ، وبعضهم يقول :
التسميد بالتميم ، ومعناها واحد ، وإنما قال ههنا لأن للتسميد معنيين آخرين ، وهما
الحلق ، واستئصال الشعر ، والتسريح ، يقال : سجد الرجل شعره إذا سرحه وبه ،
ولكنهما غير مرادين ههنا ، وأفاد الحديث استحباب تقبيل الحجر الأسود في الطواف ،
والسجود عليه بوضع جبهته فوقه ، فالسنة استلامه فتقبيله فوضع الجبهة عليه ،
وهو مذهب الجمهور ، وفيهم الشافعي وأحمد ، وقال مالك : السجود عليه بدعة
واعترف القاضي عياض بشذوذ مالك في ذلك عن العلماء . وأما الركن البجائي : فيستلمه
ولا يقبله . بل يقبل اليد بعد استلامه ، وهو مذهب الشافعية . وقال أبو حنيفة :
لا يستلمه ، وقال مالك وأحمد يستلمه ، ولا يقبل اليد بعده ، وقوله عمر في تقبيله مشهورة
وهي : لقد علمت أنك حجر ، وأنت لا تضر ولا تنفع ، ولو لا أني رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلك — أي أننا نعلم أنك لا تنفع منك ولا ضرر ، ولكننا
تقبلك إطاعة للرسول ، وتعبداً لله ، وأراد بذلك تنبيه المسلمين حتى لا يتوهموا فيه النفع .

٨٨٢ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، عن أبي جَعْفَرٍ ، قال : رأيتُ
ابنَ عَبَّاسٍ جَاءَ يَوْمَ التَّروِيَةِ مُسْبِغاً رَأْسَهُ ، فَقَبَّلَ الرُّكْنَ ، ثُمَّ سَجَدَ عَلَيْهِ ،
ثُمَّ قَبَّلَهُ ، ثُمَّ سَجَدَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ^(١) .

٨٨٣ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، عن ابن أبي مُلَيْكَةَ ، أَنَّ عُمَرَ
ابْنَ الْخَطَّابِ اسْتَلَمَ الرُّكْنَ لِيَسْمِيَ ، ثُمَّ قَالَ : لِمَنْ نُبْدِي الْآنَ مِنَّْا كَيْتَا
وَمَنْ نُرَآئِي وَقَدْ أَظْهَرَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ ، وَاللَّهُ عَلَى ذَلِكَ لَأَسْعَيْنِ كَمَا سَمَى ^(٢) .

٨٨٤ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، عن نَافِعٍ ، عن
ابنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَرْمُلُ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ، ثُمَّ يَقُولُ : هَكَذَا فَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) .

(١) قوله قبل الركن : يريد به الركن الأسود ، وليس المراد نفس الركن الأسود ،
بل ما فيه ، وهو الحجر الأسود ويوم التروية هو ثامن ذي الحجة .
(٢) استلم الركن ، أي استلم الحجر الأسود من ذكر الحبل وإرادة الحال ، كما هو
رأى الجمهور ، وقوله ليسعى : أي ليطوف بالبيت ، وسماه سعياً لمشاركته السعي في
الأسراع ، ثم قال : لمن نبدي منا كيتا ، أي تظهرها ومن نرأى من المشركين . وقد
ذهبوا بصولة الإسلام وأعزاز الله ونصره إليه ، ثم قال : والله لأسعين كما سمى الرسول
كأنه اعترض ، وقال : ما الداعي إلى هذا الآن ، وقد ذهبت الحاجة إليه بتفوي الإسلام
وذهاب ضعفه ، وهم إنما كانوا يفعلونه ليروا أعداءهم قوتهم به ثم عاد ، وقال : ولكنهما
السنة يحافظ عليها .

(٣) فيه أن الرمل يبدأ كل طوف منه من الحجر الأسود وينتهي إليه ، وأما حديث
ابن عباس المذكور في مسلم ، وفيه قال : وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا ثلاثة
أشواط ويمشوا ما بين الركنين فتمسوخ بما معنا ، لأن حديث ابن عباس كان في عمرة
القضاء سنة سبع ، وكان في المسلمين ضعف في أبدانهم ، وإنما رملوا إظهاراً للقوة ،
 واحتاجوا إلى ذلك في غير ما بين الركنين البعدين ، لأن المشركين كانوا جلوساً في الحجر =

٨٨٥ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رمل من سبعة ثلاثة أطواف حباً ، ليس بينهم مشي^(١) .

٨٨٦ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جريج ، قال : قلت لعطاء هل رأيت أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استلموا قبلوا أيديهم ، فقال : نعم . رأيت جابر بن عبد الله ، وابن عمر ، وأبا سعيد الخدري ، وأبا هريرة ، رضى الله عنهم : إذا استلموا قبلوا^(٢) أيديهم . قلت : وابن عباس ؟ قال : نعم ، وحسبت كثيراً . قلت : هل تدع أنت إذا استلمت أن تقبل يدك ؟ قال : فلم استلمته إذا ؟

٨٨٧ (أخبرنا) : سعيد ، عن موسى بن عبيدة ، عن محمد بن كعب ، أن رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمسح الأرض كان كلها ، ويقول : لا ينبغي لبنت الله تعالى أن يكون شيء منه مهجوراً . وكان ابن عباس يقول : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة^(٣) .

= وكانوا لا يرونهم بين هذين الركبتين ، ويرونهم فيما سوى ذلك ، فلما حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع سنة عشر رمل من الحجر إلى الحجر فمسح هذا ما تقدمه .

(١) الحجب والرمل واحد ، وقد تقدم شرح الرمل قريباً .

(٢) يستفاد منه استحباب تقبيل اليد بعد استلام الحجر الأسود إذا عجز عن تقبيله .

وأما القادر على تقبيله : فيستحب له أن يقبله ، وهذا مذهب الجمهور ، وفيهم الشافعية . وقال القاسم بن محمد التابعي المشهور لا يستحب التقبيل ، وبه قال مالك في أحد قوله .

(٣) ومعنى احتجاج ابن عباس بالآية وجوب الاقتصار في مسح الأركان على ما كان

يمسحه الرسول إذ عن مأمورين بالإنشاء به بقوله : ولقد كان لكم في رسول الله أسوة =

٨٨٨ (أخبرنا) : سعيد ، أخبرني موسى بن عبيدة الرضائي ، عن محمد بن كعب ، أن ابن عباس كان يمسح على الركن اليماني والحجر . وكان ابن الزبير يمسح الأركان كلها ، ويقول : لا ينبغي لبنت الله أن يكون شيء منه مهجوراً . وكان ابن عباس يقول : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة .

٨٨٩ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس ، قال : إذا وجدت على الركن زحاما فأنصرف ولا تقف (١) .

= حسنة . وقد روى مسلم أنه صلى الله عليه وسلم « لم يكن يستلم من أركان البيت إلا الركنين اليمانيين ، وفي رواية « لم يكن يستلم من أركان البيت إلا الركن الأسود والذي يليه » وفي رواية ثالثة « لا يستلم إلا الحجر والركن اليماني » وكلها متفقة ، والركنان اليمانيان هما الركن الأسود والركن اليماني . وقيل : لهما اليمانيان تقيلاً كما قيل : للآب والأم أبوان . والأخران يقال لهما : الشاميان — والحجر الأسود يستلم وقبل — والركن اليماني — يستلم ولا يقبل — والركنان الشاميان — لا يستلمان ولا يقبلان — وقد أجمعت الأمة على استحباب استلام الركنين اليمانيين — وانفق الجمهور على عدم — مع الركنين الآخرين — واستحبه بعض السلف ، ومن قال باستلامهما الحسن والحسين وابن الزبير وخابر بن عبد الله وأنس بن مالك . قال القاضي أبو الطيب أجمع أئمة الأمصار على أنهما لا يستلمان والقرض الخلاف الذي وقع في ذلك لبعض الصحابة والتابعين — وأجمعوا على عدم استلامهما — وهل يستلم الركن الذي به الحجر الأسود مع استلام الحجر أو يقتصر على استلام الحجر . قال جمهور الشافعية بالأول ، وقال القاضي أبو الطيب : يستحب أن يستلم الاثنين واستلامه هو الصبح عليه باليد .

(١) عرفنا أن السنة استلام الحجر الأسود وتقبيله إن أمكنه وتقبيل يده إن تعذر تقبيله من الزحام وعرفنا ما في تقبيل اليد إزاء ذلك من خلاف ولما كان كثير من الناس يزاحمون على استلامه وتقبيله بين ابن عباس أن هذا الزحام ليس بمطلوب بل مرغوب عنه =

٨٩٠ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ ، عَنْ مَتَبُودِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ ، عَنْ أُمِّهِ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَدَخَلَتْ عَلَيْهَا مَوْلَاةٌ لَهَا ، فَقَامَتْ لَهَا ، يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ : حُفَّتْ بِالْبَيْتِ سَبْعًا ، وَاسْتَلَمْتُ الرُّكْنَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ : لَا آجِرُكَ اللَّهُ ، لَا آجِرُكَ اللَّهُ ، تَدْفَعِينَ الرِّجَالَ ، أَلَا كَبُرَتْ اللَّهُ وَمَرَرْتُ ^(١) .

٨٩١ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ . قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ الْمُسَكِّيُّ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ : طَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجَّةِ الْوَدَّاعِ عَلَى رَأْسِهِ بِالْبَيْتِ ، وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِبَرَاءَةِ النَّاسِ وَلِيُشْرِفَ لَهُمْ إِنْ النَّاسُ غَشَوْهُ ^(٢) .

٨٩٢ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ الْقَدَّاحُ ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

= لَأَنَّهُ يُوْدَى إِلَى أَيِّدَاءِ بَعْضِ الْحُجَّاجِ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِذَا كَانَ هُنَاكَ أَرْدَحَامُ فَلَادَاعِي لِرَحْمَةٍ وَلَا الْإِنْتِظَارَ وَتَسْقُطُ سَنَةُ الْإِسْلَامِ وَالتَّقْيِيلُ لِهَذِهِ الصَّرُورَةِ .

(١) قد فهمنا من الحديث السابق أنه إذا اشتد الزحام على الحجر الأسود فلاداعي لانتظار الرجال ولتراحمهم ، وقد بين هذا الحديث أن النساء أولى بهذا الحكم وأنهن لا ينبغي لهن أن تراحم الرجال لما في ذلك من الإخلال بالأدب ، ولذا أنكرت عائشة على مولاتها مداعبتها الرجال واستلام الركن ودعت بأن يحرمها الله الأجر ، وقالت لها : ألا كبرت ومررت ، أي : هذا الذي كان ينبغي لك .

(٢) ليُشْرِفَ لَهُمْ ، أي ليعلموا ويرتفع . وغشوه : بفتح الغين وضم الشين أي ازدحموا عليه وكثروا — وفي هذا الحديث جواز طواف الحاج بالبيت وبين الصفا والمروة راكبا ، وقوله لبراء الناس الحج بيان لعل الركوب ، وقيل إنما ركب : لبيان الخواز ، وقيل : لأنه كان مريضا .

- صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت على راحلته واستلم الركن بمحجته^(١).
- ٨٩٣ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن ابن أبي ذئب ، عن شعبة ، مولى ابن عباس ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله .
- ٨٩٤ (أخبرنا) : سُفيان ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يهجرُوا بالإفاضة وأفاض في نسائه ليلاً على راحلته يستلم الركن بمحجته ، أحسبه قال : ويُقبل طرف المحجن^(٢).
- ٨٩٥ (أخبرنا) : سعيد ، عن ابن جريج ، قال : أخبرني عطاء ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت وبالصفاء والمرؤة راكباً . فقلت : ولم ؟ قال : لا أدري . قال : ثم نزل فصلى ركعتين^(٣).
- ٨٩٦ (أخبرنا) : سُفيان ، عن الأخوص بن حكيم ، قال : رأيت أنس

(١) المحجن كقود . عصا معوجة الرأس مثل الصولجان . وهذا الحديث كسابقه في جواز الطواف مع الركوب وفيه زيادة استلام الحجر الأسود بمحجته إن تعذر عليه استلامه بيده ، والسنة أن يقبل طرف المحجن في هذه الحالة كما يؤخذ من حديث طاوس الآتي ، والأمران : أعنى الاستلام بالعصا وتقبل طرفها مستجاب ، واستدل به أحمد والشافعية على طهارة بول ما يؤكل لحمه وروته ، قالوا : لأنه لو كان نجساً ما طاف به في المسجد . وقال الشافعية والخنفية : نجاسته ، لأن بوله وروته حين الطواف ليس مقطوعاً به ، وإذا حصل بظهر كما أن أذنه صلى الله عليه وسلم بدخول الأطفال المساجد وجاز أن يبولوا لا يدل على طهارة بولهم .

(٢) التهجير : التكبير في الشيء لغة عجازية وتطلق أيضاً على السير في الهجرة وهي اشتداد الحر نصف النهار . والإفاضة : الزحف والدفع في السير بكثرة كانتقال الحجاج من عرفات إلى منى ومن منى إلى مكة ، ومنه طواف الإفاضة .

(٣) تقدم معرفة جواب هذا السؤال ، والذي جاء به هذا الحديث من زيادة هو سنة صلاة الركعتين بعد الطواف .

ابن مالك يطوف بين الصفا والمروة على حماره .

٨٩٧ (أخبرنا) : مالك ، وعبد العزيز ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر ، وأخبرنا أسد بن عياض ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان إذا طاف بالبيت في الحج والعمرة ، أول ما يقدم يسمى ثلاثة أطواف بالبيت ، ومشى أربعة ، ثم يصلي سجدةً . ثم يطوف بين الصفا والمروة .

٨٩٨ (أخبرنا) : سعيد بن سالم القداح ، عن ابن جريج ، عن يحيى ابن عبيد ، مولى السائب ، عن أبيه ، عن عبد الله بن السائب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : فيما بين ركني جمع والركن الأسود « ربنا آتينا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقينا عذاب النار » (١) .

(١) يسجد سجدتين ، أي يصلي ركعتين كما ورد بهذا اللفظ في حديث عطاء السابق قريباً ، وإطلاق السجدة على الركعة مانع لغة من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل .
(٢) ركن بني جمع كعمر : هو الركن الجبلي وهو جمع من قریش . والراد أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يدعو في طوافه بهذا الدعاء فيدعي أن نقدي به ، وقد كانت هذه الدعوة أحب الدعوات إلى الرسول وكان يرددها أكثر من سواها كما روى البخاري ومسلم ، والحسنة في الدنيا هي العافية والكفاف فاله فتادة : أو المأنة الصالحة قاله علي : أو العلم والعبادة ، قاله الحسن : أو المال الصالح قاله السدي : أو الأولاد الأبرار ، أو بناء الخلق قاله ابن عمر أو الصحة والكفاية والنصرة على الأعداء ، والفهم في كتاب الله أو صحبة الصالحين قاله جعفر : والظاهر أن الحسنة وإن كانت نكرة في الالتيات وهي لا نعم إلا أنها مطلقة فتصرف إلى الكامل ، والحسنة الكاملة في الدنيا ما شمل جميع حسناتها ، والحسنة في الآخرة : قيل :-

٨٩٩ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ حَنْظَلَةَ ، عَنْ طَاوُوسٍ ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ : سَمِعْتُ ابْنَ مُعْمَرٍ يَقُولُ : أَقِلُّوا الْكَلَامَ فِي الطَّوَافِ ، فَإِنَّمَا أَنْتُمْ فِي صَلَاةٍ ^(١) .

٩٠٠ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، قَالَ : حُفَّتْ خَلْفَ ابْنِ مُعْمَرٍ ، وَابْنِ عَبَّاسٍ ، فَمَا سَمِعْتُ وَاحِدًا مِنْهُمَا مُتَكَلِّمًا حَتَّى فَرَغَ مِنْ طَوَافِهِ ^(٢) .

٩٠١ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْمَرٍ ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ ، أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُعْمَرٍ ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : « أَلَمْ تَرَى أَنَّ قَوْمَكَ حِينَ بَنَوْا الْكَتَبَةَ اقْتَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ » . قَالَتْ : فَقُلْتُ

== هي الجنة ، وقيل ، السلامة من هول الموقف وسوء الحساب ، وقيل الحور العين وهو مروي عن علي ، وقيل : لغة الرقبة ، والظاهر الإطلاق ، وإرادة السكامل وهو الرحمة والاحسان « وقنا عذاب النار » أي حفظنا منه بالعفو والعفوان . واجعلنا ممن يدخل الجنة بغير عذاب وقال الحسن : حفظنا من الشهوات والذنوب للؤدية إلى عذاب النار . وقال علي : عذاب النار امرأة سوء ، أي أوسى بصرف .

(١) فَإِنَّمَا أَنْتُمْ فِي صَلَاةٍ : أي في عبادة كالصلاة ، إذ لو كانوا في صلاة حقيقية لها من كثير الكلام وقبله لأن أقل قدر منه يفسدها . وقد أفاد هذا النهي إباحة القليل من الكلام أثناء الطواف وهو ما به تؤدى الحاجات الضرورية وأفهم ذلك كراهة كثرة الكلام في الطواف لأنه عبادة فينبغى التوجه فيه إلى الله والاستغفار بمناجاته ودعائه والانصراف عن كلام الناس .

(٢) هذا الحديث يؤيد سابقه في كراهة الاشتغال بالكلام أثناء الطواف وسفيه الاشتغال حينذاك بالمناجاة والسماء .

يا رسول الله : أفلا تردّها علي فواعد إبراهيم . قال : لو لا حدثان قومك بالكفر لرددتها علي ما كانت عليه ، فقال ابن عمر : لئن كانت عائشة رضي الله عنها سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يتم علي فواعد إبراهيم عليه السلام ^(١) .

٩٠٢ (أخبرنا) : ابن عيينة ، حدثنا : هشام ، عن طاوس فيما أحسب أنه قال ، عن ابن عباس أنه قال : الحجر من البيت . وقال الله عز وجل « وَايْطُوعُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ » ، وقد طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء الحجر ^(٢) .

(١) انتصروا عن فواعد إبراهيم وفي رواية أخرى فإن قریشا اقتصرتها وفي غيرها استقصروا ، وفي رواية قصرت منهم النفقة وكلها بمعنى واحد ، وهو أنهم قصروا عن تمام بنائها ، واقتصروا علي هذا القدر لقصور نفقتهم عن باقيها — وقوله حدثان قومك : هو بكسر الحاء وإسكان الدال — أي قرب عهدكم بالكفر . وقوله : إلا أن البيت لم يتم علي فواعد إبراهيم ، وفي رواية مسلم لم يتم الحج ، معناه : إلا لأن البيت الحج ، والمعنى أن الرسول لم يستلم هذين الركنين لأن البيت فيها ليس ميناء علي فواعد إبراهيم بل تنص عنه بدليل الحديث الآتي . وقوله : الحجر من البيت وسنبين فيه القدر الذي نقص منه نقلا عن العلماء = وقول ابن عمر : لئن كانت عائشة الحج ليس هذا تشككا منه في صدقها وحفظها وإنما هو كقوله تعالى : « وإن ادري لعله فتنة لكم ومناع إلى حين » وقوله : « قل إن ضللت فإنا أضل علي نفسي وإن اهتديت » الحج وكثيراً ما يحىء الكلام في صورة التشكك والمراد به اليقين ، ويؤخذ من الحديث أنه إذا عارضت المصلحة مفسدة أعظم تركت تلك المصلحة لانه صلى الله عليه وسلم أخبر أن هدم الكعبة وباءها علي فواعد إبراهيم مصلحة لكن تعارضه مفسدة أكبر منه وهي فتنة من أسلم حديثنا من قریش .

(٢) قال النووي : قال أصحابنا : ست أذرع من الحجر تحيط بالبيت محسوبة من =

٩٠٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، أَخْبَرَنَا : عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ : أَخْبَرَنِي : أَبِي قَالَ : أَرْسَلَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى شَيْخٍ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ ، فَجِئْتُ مَعَهُ إِلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ فِي الْحَجَرِ ، فَسَأَلَهُ عَنْ وَلَادٍ مِنْ وَلَادِ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَقَالَ الشَّيْخُ : أُمَّا النَّطْفَةُ فَمِنْ فُلَانٍ . وَأُمَّا الْوَلَدُ : فَعَلَى فِرَاشِ فُلَانٍ ، فَقَالَ مُحَمَّدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : صَدَقْتَ : وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالْوَلَدِ لِلْفِرَاشِ . فَلَمَّا وَلَّى الشَّيْخُ ، دَعَاهُ مُحَمَّدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . فَقَالَ : أَخْبَرَنِي عَنْ بِنَاءِ الْبَيْتِ ، فَقَالَ : إِنَّ قُرَيْشًا كَانَتْ تَقُوتُ بِنَاءَ الْبَيْتِ ، فَمَجَّزُوا ، فَتَرَكَوْا بَعْضَهُ فِي الْحَجَرِ ، فَقَالَ مُحَمَّدٌ : صَدَقْتَ (١) .

٩٠٤ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِيَ فِي حُمْرَةِ الْأُرْبَعِ بِالْبَيْتِ ، وَالصَّقَا وَالْمَرْوَةَ ، إِلَّا

الْبَيْتُ بِاخْتِلَافٍ ، وَفِي الزَّائِدِ خِلَافٌ فَإِنْ طُفَّ فِي الْحَجَرِ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ أَكْثَرُ مِنْ سِتِّ أَذْرَعٍ قَبِيلٌ يَجُوزُ لظَاهِرِ الْحَدِيثِ وَرَجَحَهُ جَمَاعَاتٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، وَقِيلَ : لَا يَجُوزُ طَوَافُهُ فِي تَمَيُّهِ مِنَ الْحَجَرِ وَلَا عَلَى جِدَارِهِ بَلْ يَحِبُّ أَنْ يَطُوفَ خَارِجَ الْحَجَرِ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ وَفَضَّلَ بِهِ جَمَاهِيرُ أَصْحَابِنَا الْقَرِائِينَ وَبِهِ قَالَ جَمِيعُ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ سِوَى أَبِي حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ قَالَ : إِنْ طُفَّ فِي الْحَجَرِ وَبَقِيَ فِي مَكَّةَ أَعَادَ وَإِنْ رَجَعَ مِنْ مَكَّةَ بِإِلَاعَادَةِ أَرَاقِ دِمَائِهِ أَحْرَأَهُ طَوَافُهُ وَاحْتِجَ الْجُمْهُورُ بِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طُفَّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَأَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ مِنْ زَمَانِهِ إِلَى الْآنَ — وَإِنَّمَا قِيلَ : الْحَجَرُ مِنَ الْبَيْتِ لِأَنَّهُ أَكْثَرُهُ مِنْهُ وَلِلْأَكْثَرِ حُكْمُ الشَّكْلِ — وَالْعَرِيقُ الْقَدِيمُ ، لِأَنَّهُ أَوَّلُ بَيْتٍ وَضِعَ لِلنَّاسِ ، أَوْ لِأَنَّهُ أَعْتَقَ مِنَ الْفِرْقِ فِي طَوَافِ نُوْحٍ أَوْ مِنَ الْجَبَابِرَةِ .

(١) جئنا بهذا الحديث لما في آخره مما يتعلق ببِنَاءِ الْبَيْتِ ، وَبَيَانِ السَّبَبِ فِي تَقْصِصِ بِنَائِهِ عَنْ فَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ ، وَهُوَ حُجْرُ قُرَيْشٍ عَنْ الْقِيَامِ بِتَعْمِيرِ الْبَنَاتَيْنِ وَالْعَمَالِ — وَقَوْلُهُ : سَأَلَهُ عَنْ وَلَادِ الْحَجَرِ ، الْوَلَدُ مُصْدَرٌ بِمَعْنَى الْوَلَادَةِ .

أَنَّهُمْ رَذْوَةٌ فِي الْأُولَى مِنَ الْحَدِيثِ (١).

٩٠٥ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، عن عطاء ، قال : سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَامَ حَجِّ فِي حَجَّةٍ إِذْ بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ عُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَالْخُلَفَاءُ هَلُمَّ جَرًّا يَسْمَعُونَ كَذَلِكَ (٢).

٩٠٦ (أخبرنا) : سَعِيدٌ ، عن ابن جُرَيْجٍ ، عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أَنَّهُ قَالَ : لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ سَمْعٌ بِالْبَيْتِ ، وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ .

٩٠٧ (أخبرنا) : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُؤَمِّلِ الْمَائِذِيُّ ، عن عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُخَيَّصٍ ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ ، قالت : أَخْبَرَتْنِي بِنْتُ أَبِي تَجْرَةَ ، إِحْدَى نِسَاءِ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ قَالَتْ : دَخَلْتُ مَعَ نِسْوَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ دَارَ أَبِي حُسَيْنٍ نَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، فَرَأَيْتُهُ يَسْعَى ، وَإِنْ مِثْرَرَهُ لَيَدُورُ مِنْ شِدَّةِ السَّعْيِ ،

(١) العمر ، يضم ففتح جمع عمرة - والحديث يفيد لزوم السعي والطواف بالبيت وبين الصفا والمروة - وذهب جماهير العلماء إلى أنه ركن من أركان الحج لا يصح إلا به ولا يجزئ بدم ، ومن قال بهذا مالك والشافعي وأحمد ، وقال أبو حنيفة : هو واجب ويصح الحج مع تركه ويجزئ بالدم . ودليل الجمهور معنى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقوله : خذوا عني متاسككم ، والواجب سعي واحد فلا يكرر السعي في حج ولا عمرة بل يكرره تكراره ، لأنه بدعة .

(٢) الحديث مؤيد لما سبقه في لزوم السعي ، يدل على اتفاق الخلفاء على الإتيان به ، وجرا : مفعول مطلق لفعل محذوف : أي جر جرأ .

حتى لأقول : إني لأرى رُكبتيه ، وسمعتهُ يقولُ : « إسمعوا ، فإن الله عز وجل كتب عليكم السعي » قرأ الربيع : حتى إني لأقول^(١) .

٩٠٨ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان يغدو من مئى إلى عرفة إذا طلعت الشمس .

٩٠٩ (أخبرنا) : مالك ، عن محمد بن أبي بكر الثقفي أنه سأل أنس بن مالك وهما غاديان من مئى إلى عرفة كيف كنتم تصنعون في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : كان يُهلُّ المهلُّ منا فلا يُنكرُ عليه ، ويُكَبِّرُ المُكَبِّرُ مِنَّا فلا يُشكرُ عليه^(٢) .

٩١٠ (أخبرنا) : سُفيان ، عن عمرو بن دينار قال : أخبرني مَنْ رأى ابنَ عباسٍ يأتي عرفة يستحِر^(٣) .

٩١١ (أخبرنا) : إبراهيم بن محمد وغيره ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر في حجة الإسلام قال : فرأى النبي صلى الله عليه وسلم إلى الموقف

(١) السعي من خصائص الرجال ، لأنه يستلزم كشف بعض العورة التي أمرن بسترها ، وقد تقدم بيان اختصاصه بالرجال ، وقوله : وإن مرَّه ليدور دليل على قوة الرسول وشدة هروكه في سعيه صلى الله عليه وسلم — هذا ولم أعر في كتب الأئمة على بنت أبي نجرة وأحسب أن يكون فيه تصحيف .

(٢) غاديان : ذاهبان من غدا يغدو غدوا : ذهب غدوة وهي ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس ثم كثر حتى استعمل في الذهاب والانطلاق أي وقت كان — ويهلُّ المهلُّ : يرفع صوته بالتلبية — ويكبر المكبر : يقول الله أكبر ، أي كان فريق منهم يلبي وآخر يكبر فأفاد جواز الأمرين التلبية والتكبير لأن أحداً لم يشكر على أحد ما أتى منهما — قال النووي : فيه دليل على استحبابهما .

(٣) السحر بفتحين آخر الليل قبل الصبح — والمراد به التكبير بالذهب إلى عرفة .

بِعَرَفَةَ ، فَخَطَبَ النَّاسَ الْخُطْبَةَ الْأُولَى ، ثُمَّ أَدَّنَ بِلَالٌ ، ثُمَّ أَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخُطْبَةِ الثَّانِيَةِ ، فَفَرَّغَ مِنَ الْخُطْبَةِ وَبِلَالٌ مِنَ الْأَذَانِ ، ثُمَّ أَقَامَ بِلَالٌ ، فَصَلَّى الظُّهْرُ ثُمَّ أَقَامَ بِلَالٌ فَصَلَّى الْعَصْرُ ^(١) .

٩١٢ (أَخْبَرَنَا) : مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بِهِذَا ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَالِمٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ بِذَلِكَ .
قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَالَّذِي قُلْتُ بِعَرَفَةَ مِنْ أَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ شَيْءٌ ^(٢) .

٩١٣ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ أَبِي يَحْيَى ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، مِنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى هـ .

٩١٤ (أَخْبَرَنَا) : أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، أَنَّهُ قَالَ : مَنْ أَدْرَكَ لَيْلَةَ النَّحْرِ مِنَ الْحَاجِّ مَوْقِفًا بِجِبَالِ عَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ ، فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ ، وَمَنْ لَمْ يُدْرِكْ عَرَفَةَ فَيَكِفْ بِهَا قَبْلَ الْفَجْرِ فَاتَهُ الْحَجُّ ، فَلَيَأْتِيَ الْبَيْتَ ، فَلْيَطُفْ بِهِ سَبْعًا ، وَيَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا ، ثُمَّ لِيَخْلُقْ وَلْيَقْصُرْ إِنْ شَاءَ ، وَإِنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيُهُ ، فَلْيُنَحِرْهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ ، فَإِذَا فَرَغَ مِنْ طَوَافِهِ وَسَمِيهِ فَلْيَخْلُقْ أَوْ يَقْصُرْ ، ثُمَّ لِيَرْجِعْ إِلَى أَهْلِهِ إِنْ شَاءَ ، فَإِنْ أَدْرَكَهُ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ ، فَلْيَحْجِجْ إِنْ

(١) الحديث في الجمع بين الظهر والعصر بعرفة بأذان واحد وإقامتين إقامة للظهر وأخرى للعصر . (٢) هكذا في النسخ المخطوطة والمطبوعة ولا معنى له لأن الأخبار عن الأمور بآثاره شيء بدون وصف الشيء بالحسن أو القبح أو القدم أو الحديث مثلا كالأخبار ويظهر أن كلمة شيء مصحفة عن شيء من السناء وهو الرتبة والله أعلم .

استطاع ، وليهد هدياً ، فإن لم يجد هدياً فليصم عنه ثلاثة أيام في الحج
وسبعة إذا رجع إلى أهله .

٩١٥ (أخبرنا) : شفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن عمرو
ابن عبد الله بن صفوان ، عن خال له إن شاء الله يقال له : يريد بن شيبان
قال : كنا في موقف لنا بعرفة يباعدُه عمرو بن دينار من موقف الإمام
جدا ، فأتانا ابن بزيغ الأثاري ، فقال لنا : إني رسول رسول الله صلى الله
عليه وسلم إليكم ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تقفوا على
مشاعركم هذه ، فإنكم على إرث من إرث أبيكم إبراهيم عليه السلام ^(١) .

(١) ابن بزيغ هو في النسخ التي نقلنا منها بالعين المعجمة والذي عثرت عليه في
القاموس تمام بن بزيغ - وصبح بن بزيغ كأمير وهما بالعين المهملة وقال عوار منهما
حدث الأول بالواو والآخر بالذال - والله أعلم أيهما المراد . وقوله في موقف
يباعده عمرو بن دينار من موقف الإمام أي يذكر أنه بعيد من موقف الإمام جدا
يعني كثيرا - وسبق هذا الحديث لبيان أن كل موضع من عرفة موقف والخطاب
لقرىش لأنهم كانوا يقيمون بالمزدلفة ولا يخرجون إلى عرفات ويقولون نحن سكان
بيتنا ولا نخرج من حرمة فما حج النبي صلى الله عليه وسلم إلى عرفات فجازها إلى عرفة
وحضهم بقوله إنكم على إرث من إرث أبيكم إبراهيم على الوقف بعرفة - والشاعر : جمع
مشعر وهو العلم والتعبد من متعبداته . والشاعر المعظم الذي تدب الله إليها وأمر بالقيام عليها
ومنه المشعر الحرام لأنه معلم للعبادة وموضع ويقولونه بفتح الميم وكسرها ولا يكادون أن
يقولونه بغير الالف واللام ومنه فاذكروا الله عند المشعر الحرام وهو مزدلفة وهي جمع
تسمى بها جميعا - والمشعر والشعار بمعنى واحد - وشعار الحج مناسك وعلاماته وآثاره
وأعماله جمع شعيرة وكل ما جعل علما لطاعة الله كالوقوف والطواف والسمي والرمي والذبح
ورفع الصوت بالنابية - والأثر مصدر ورث واسم المال الموروث . والناس هنا الثاني
أي أنكم على عبادة موروثه عن أبيكم إبراهيم يقول إن هذه عبارة قديمة موروثه عن
أبيكم إبراهيم فلا تنهونوا فيها ولا تعجموها عنها .

٩١٦ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ
ابْنِ مَخْرَمَةَ ، قَالَ : أَخْطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « إِنَّ
أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَدْفَعُونَ مِنْ عَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ ، وَمَنْ
الْمُرْدَلِفَةُ بَعْدَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ حِينَ تَكُونُ الشَّمْسُ كَأَنَّهَا عِمَامَةُ الرِّجَالِ
فِي أَوُجُوهِهِمْ ، وَإِنَّا لَا نَدْفَعُ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ ، وَنَدْفَعُ مِنَ
الْمُرْدَلِفَةِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ هَدْيًا مُخَالَفَ لِهَدْيِ أَهْلِ الْأَوْتَانِ
وَالشِّرْكِ (١) »

٩١٧ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ : وَأَخْبَرَنِي مُسْلِمٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ ابْنِ مَخْرَمَةَ ، زَادَ
أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ ، وَاجْتَمَعَا فِي الْمَعْنَى ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ :
« كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَدْفَعُونَ مِنْ عَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ ، وَمَنِ الْمُرْدَلِفَةُ
بَعْدَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، وَيَقُولُونَ : أَشْرِقَ ثَبِيرٌ كَيْمَا تُغِيرُ ، فَأَخَّرَ اللَّهُ هَذِهِ
وَقَدَّمَ هَذِهِ ، يَفْنَى قَدَمَ الْمُرْدَلِفَةِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، وَأَخَّرَ عَرَفَةَ إِلَى
أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ (٢) »

(١) رفع من عرفة : ابتداء السير ودفع نفسه منها ونحائها أو دفع ناقته وحملها على السير -
وقوله حين تكون الشمس كأنها عمامة الرجال ، جمع عمامة أي حين تكون الشمس
كالعمامة في الاستدارة وذلك قبل الغروب أو كالعمائم أي حين تدنو للغروب وتكون
كالعمائم للجبال أي فوقها كالعمائم فوق الرؤوس - وقوله هديا مخالف لهدى أهل الأوتان -
أي سرتنا وطريقتنا مخالفان لسيرتهم وطريقتهم

(٢) أَشْرِقَ ثَبِيرٌ الْح - ثَبِيرٌ كَكَرِيم : جَبَلٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنَى وَبَرَى مِنْ مَنَى وَهُوَ عَلَى عَيْنِ =

٩١٨ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، عن ابنِ جُرَيْجٍ ، عن ابنِ الزُّبَيْرِ ، عن جابرٍ مثله .

٩١٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن ابنِ طَاوُوسٍ ، عن أبيهِ ، قال : كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَدْفَعُونَ مِنْ عَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ ، وَمِنَ الْمَزْدَلِفَةِ بَعْدَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، وَتَقُولُ : أَشْرِقْ نُبَيْرُ كَيْمَا نُبَيْرُ ، فَأَخَّرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ ، وَقَدَّمَ هَذِهِ .

٩٢٠ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسْكَدِ ، عن سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ زَيْدٍ ، عن أَبِي الْحَوَيْرِثِ ، قال : رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ وَاقِفًا عَلَى قَرْحٍ ، وَهُوَ يَقُولُ : أَيُّهَا النَّاسُ أَصْبَحُوا . أَيُّهَا النَّاسُ أَصْبَحُوا ، ثُمَّ دَفَعَ فَرَأَيْتُ يَخْذَهُ مِمَّا يَخْرُشُ بَعِيرَهُ بِمِجْنَتِهِ ^(١) .

= الدَّخَلَ مِنْهَا إِلَى مَكَّةَ - وَأَشْرَقَ : أَشْرَقَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فَضَاءً . وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ : أَثَارَتْ وَأَشْرَقَ الْقَوْمُ : دَخَلُوا فِي وَفْتِ الثَّرَوِقِ كَأَسْبَحُوا وَأَظْهَرُوا . وَالْمَعْنَى أَدْخَلَ أَيُّهَا الْجَبَلُ فِي الثَّرَوِقِ وَهُوَ ضَوْءُ الشَّمْسِ كَيْمَا تُغَيِّرُ أَيُّ نَدْفَعُ لِلنَّحْرِ وَالْإِظَارَةِ الدَّفْعَ وَكَانُوا يَقُولُونَ ذَلِكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانُوا لَا يَفْضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَخَالَهُمُ الرَّسُولُ وَيَقَالُ كَيْمَا نَدْفَعُ فِي السَّيْرِ . مِنْ قَوْلِكَ أَغَارَ أَغَارَةُ التَّلَبُّ أَيُّ أَسْرَعَ وَدَفَعَ فِي عَدُوهِ .

(١) قَرْحُ كَعْمَرٍ : جَبَلٌ بِالْمَزْدَلِفَةِ وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : هُوَ الْقَرْحُ الَّذِي يَقِفُ عَنْدهُ الْأَمَامُ بِالْمَزْدَلِفَةِ وَلَا يَنْصَرِفُ لِلْعَلِيَّةِ وَالْعَدَلِ كَعْمَرٍ - وَقَوْلُهُ أَيُّهَا النَّاسُ أَصْبَحُوا أَيُّ اتَّقِمُوا وَأَبْصَرُوا رَشَدَكُمْ وَمَا يَصْلُحُكُمْ - ثُمَّ دَفَعَ أَيُّ أَسْرَعَ فَرَأَيْتُ يَخْذَهُ مِمَّا يَخْرُشُ بَعِيرَهُ بِمِجْنَتِهِ أَيُّ بِضَرْبِهِ بِهِ ثُمَّ يَجْذِبُهُ إِلَيْهِ بِرِيدِ تَحْرِيكِهِ لِلْأَسْرَاعِ وَهُوَ شَبِيهُ بِالْحَدَشِ وَالنَّخَسِ - وَالْمِجْنَتُ : الْعَصَا الْمَعْقُفَةُ الرَّأْسُ فِي الْحَدِيثِ الْآخِي يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَسْفَرُوا - وَيُفَسِّرُ ذَلِكَ حَدِيثُ أَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَانْهَ أَكْثَرُ الْأَجْرِ أَيُّ صَلُّوا صَلَاةَ الْفَجْرِ بَعْدَ مَا يَنْتَبِهُنَّ الْفَجْرَ وَيُظْهِرُ ظَهْرًا لَا أَرْنَابَ فِيهِ وَكُلُّ مَنْ نَظَرَ إِلَيْهِ عَرَفَ أَنَّهُ الْفَجْرُ الصَّادِقُ - وَعَلَى هَذَا يَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِ أَصْبَحُوا وَأَسْفَرُوا أَيُّ =

٩٢١ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّدِ ، عن سَعِيدِ
ابن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَرْبُوعٍ ، عن جُوَيْنِبِ بْنِ الْخَوَرِثِ ، قال : رأيتُ
أبا بكرٍ واقفاً على قُرْحٍ ، وهو يقول : يَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْقِرُوا ، ثُمَّ دَفَعَ
فَكَأَنِّي أَنظُرُ إِلَى فِخْذِهِ مِمَّا يَحْرُسُ بِمِيزَةٍ بِمِصْبَحِهِ .

٩٢٢ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن ابنِ شِهَابٍ ، عن سالمٍ ، عن أبيه ، أن رسولَ الله
صلى الله عليه وسلم صلى المغربَ والعشاءَ بالمُزْدَلِفَةِ جَمْعاً ^(١) .

٩٢٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي يَزِيدَ ، يَقُولُ : سَمِعْتُ
ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : كُنْتُ فِي مَنِّ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ضَعْفَةِ أَهْلِهِ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ إِلَى مَنِيِّ ^(٢) .

٩٢٤ (أخبرنا) : الشَّافِعِيُّ ، عن داودَ بنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَطَّارِ ، وعبدِ المَرْزُوقِ
ابْنَ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِي ، عن هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عن أبيه ، قال : دار

== بالصبح قال ابن الأثير يحتمل أنه حين أمرهم بتفليس صلاة الفجر في أول وقتها كانوا يصلونها
عند الفجر الأول حرصاً ورغبة فقال أسفروا بها أي أخرجوها إلى أن يطلع الفجر الثاني
وتحققوه . ويقوى ذلك أنه قال ليلال نور بالفجر قدر ما يبصر الغيوم موافع نيلهم . وقيل
الأمر بالأسفار خاص بالليالي المنقورة لأن أول الصبح لا يبين فيها فأخروا بالأسفار احتياطاً .
(١) أي جمع تأخير والسنة في هذا الموضع تأخير المغرب إلى العشاء والجمع بينهما ولو
صلاهما في طريقة أو صلى كل واحدة في وقتها . وقاته الفضيلة . وقال بعض المالكية إن صلى
المغرب في وقتها لزمه إعادتها وهو ضعيف كما قال النووي . (٢) في بعض الأحاديث
أن سودة استأذنت رسول الله أن تفيض من جمع بديل فأذن لها . فدل هذا على جواز
الدفع من مزدلفة قبل الفجر . والصحيح المبيت بالمزدلفة ليلة النحر واجب عند الشافعي
إن تركه لزمه دم وقيل هو سنة من تركه فاته الفضيلة ولا دم عليه وهو قول للشافعي
وقالت طائفة لا يصح حجه .

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَعَجِّلَ الْإِفَاضَةَ مَنْ جَمَعَ حَتَّى تَأْتِيَ مَسَكَةً فَتُصَلِّيَ بِهَا الصُّبْحَ ، وَكَانَ يَوْمَهَا ، فَأَحَبُّ أَنْ تَوَافِيَهُ (١) .

٩٢٥ (أخبرنا) : مَنْ أَتَى بِهِ مِنَ الْمَشْرِقِيِّينَ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ : عَنْ زَيْلَبِ بْنِثِ أُمِّ سَلَمَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ .

٩٢٦ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ، وَسَمِيعُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ، أَخْبَرَنِي الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْدَفَهُ مِنْ جَمْعٍ إِلَى مَنًى ، فَلَمْ يَزَلْ يُبَلِّغُنِي ، حَتَّى رَمَى الْجُمُرَةَ (٢) .

٩٢٧ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَرْمَلَةَ ، عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنِ الْفَضْلِ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ .

٩٢٨ (أخبرنا) : الثَّقَلُ ، أَبُو نَافِعٍ : ابْنُ أَبِي نُجَيْجٍ ، أَوْ سُفْيَانُ ، أَوْ هُمَا ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُحَرِّكُ فِي مُحَسَّرٍ ، وَيَقُولُ شِعْرًا :

(١) دار رسول الله إلى أم سلمة أي رجع إليها - فأمرها أن تعجل بالإفاضة أي السير من جمع أي المزدلفة حيث جمعوا لإجماع الناس بها أو لأن آدم اجتمع فيها بحواء حين هبطا من الجنة (وكان يومها) أي كان اليوم يومها فأحب أن توافيه .

(٢) هو دليل على استدامة التلبية حتى يفرغ من رمي جمرة العقبة وبه قال أحمد وإسحاق وبعض السلف ورواية مسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجمرة وهي تدل على استدامة التلبية حتى الشروع في رمي جمرة العقبة غداة يوم النحر وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة ومالك والشافعي وأوردته أوكبه وراؤه - وجمع هي المزدلفة كما مر .

إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْبًا وَضِيئًا مُخَالَفًا دِينَ النَّصَارَى دِينَهَا (١)

٩٢٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ ابْنِ طَاوُوسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ ، فَلَمْ تَرْفَعْ نَاقَتُهُ يَدَهَا وَاضِعَةً ، أَى مُسْرِعَةً حَتَّى رَمَى الْجُمُرَةَ (٢) .

٩٣٠ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ الْقَدَّاحُ ، عَنْ أَيُّمَنْ بْنِ نَابِلٍ ، أَخْبَرَنِي : قَدَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّارِ الْكِلَابِيِّ ، قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي الْجُمُرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ عَلَى نَاقَةٍ صَهْبَاءَ ، لَيْسَ خَرِبٌ ، وَلَا طَرْدٌ ، وَلَيْسَ

(١) محرم بضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المشددة : موضع بين وقيل واد بين عرفات ومكة - والوضيئ للهودج بمنزلة البطان للقتب والتصدير للرحل والحزام للسرير - وقيل هو بطن منسوج يوضع على بعض يشد به الرحل على البعير . ووضيئ قلبي : سريع الحركة فهو وصف بالجملة وفلة الثبات كالحزام إذا كان رخوا وفي اللسان أنشد أبو عبيدة :

إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْبًا وَضِيئًا مَعْتَرِضًا فِي بَطْنِهَا حَنِيبًا

مخالفا دين النصاري دينها

أَرَادَ دِينَهُ لِأَنَّ النَّاقَةَ لَا دِينَ لَهَا . قَالَ ابْنُ بَرٍ وَهَذِهِ الْآيَاتُ يَرَوِي أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَشَدَّهَا مَا انْدَفَعَ مِنْ جَمْعٍ وَوَرَدَتْ فِي حَدِيثِهِ أَرَادَ أَنَّهَا قَدْ هَزَلَتْ وَدَقَّتْ لِسِرِّهَا . قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ أَخْرَجَهُ الْبُرُوقِيُّ وَالزَّعَمَرِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمَعْجَمِ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَضَ مِنْ عَرَافَاتٍ وَهُوَ يَقُولُ : إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْبًا وَضِيئًا أَهْ وَتَعْدُو : تَقَارِبُ الْهَرُولَ وَمَشَاهَا وَالْعَدُو دُونَ الْجُرَى .

(٢) دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ : ابْتَدَأَ السَّيْرَ وَدَفَعَ نَفْسَهُ مِنْهَا وَنَحَاها أَوْ دَفَعَ نَاقَتَهُ وَحَمَلَهَا عَلَى السَّيْرِ « وَلَمْ تَرْفَعْ نَاقَتُهُ يَدَهَا إِلَى مَنَى أَى وَقَفَتْ « وَاضِعَةً » مُقِيمَةً تَرعى الْحَمَضَ أَوْ رَاعِيَةَ الْحَمَضِ تَقِيدُ كَوْنَهُ حَوْلَ الْمَاءِ أَى أَنَّهَا ظَلَّتْ وَاقِفَةً تَرعى الْحَمَضَ حَتَّى رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُرَةَ وَالْجُمُرَةُ اجْتِمَاعُ الْقَبِيلَةِ الْوَاحِدَةِ عَلَى مَنْ نَاوَأَهَا مِنْ سَائِرِ الْقَبَائِلِ وَمِنْ هَذَا قِيلَ لِمَوَاضِعِ الْجِبَالِ الَّتِي تَرْمِي بِهَا جِهَاتُ لَأَنَّ كُلَّ جَمْعٍ حَصَى فِيهَا جَمْرَةٌ وَهِيَ ثَلَاثُ جِهَاتٍ أَى لِسَانُ قَالَ الْفَيْهَوِيُّ : وَكُلُّ شَيْءٍ جَمْعُهُ فَقَدْ جَمْرَتُهُ وَمِنْهُ الْجَمْرَةُ وَهِيَ جَمْعُ الْحَمَضِ بِمَنْى وَكُلُّ كَوْنَةٍ مِنَ الْحَمَضِ بِمَنْى جَمْرَةٌ وَجِهَاتُ مِنْ ثَلَاثٍ بَيْنَ كُلِّ جَمْرَتَيْنِ نَحْوُ غُلُوبَةٍ سَهْمٍ

قِيلَ، إِلَيْكَ إِلَيْكَ^(١).

٩٣١ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ ، عن ابنِ جُرَيْجٍ ، عن أبي الزَّيَّيرِ ، عن جابرٍ ، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَى الْجِمَارَ بِمِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ^(٢).

(١) قل سبويه وقالوا إليك إذا قلت تنح وفي حديث الحج وليس ثم طرد ولا إليك إليك قل ابن الأثير هو كقول الطريق الطريق وينقل بين يدي الأمراء ومعناه تنح واحد وتكريره لأننا كيداه لسان . وخبر ليس محذوف تقديره وليس هناك ضرب ولا طرد ولا قيل إليك إليك أي لم يكن يعمل لرسول الله في ذلك الوقت ما يعمل للعطاء أو للملوك إذا حضروا من ضرب الناس وطردهم وتحتهم وشتهم كأنسمع عنه الآن منعاً للزحام وإبعاد الناس عنهم أي لم يكن يصاحب حضور رسول الله في هذا الموقف شيء . من تلك المظاهر التي اعتدنا أن نراها من انشطرة حين حضور العطاء وكبار الحكام المخاف والمجتمعات لأن رسول الله لا يرضى أن يؤذى أحد بسببه ولا أن يظهر بظهور العظمة والسيطرة وأخذ الناس بالشدّة والعنف - والصهباء حمراء يعلوها سواد وقيل الحمراء وقيل الشفراء وهي التي تخلط بياضها حمرة وقبل البيضاء وقد أخذته الشافعية في استحباب رمي حمرة العفة يوم النحر من ركوب لمن وصل منى راكباً وأما من وصلها ماشياً فبمسماها وهذا في يوم النحر وأما يوم التستريق الأولان فالسنة أن يرمي فيها ماشياً وفي اليوم الثالث يرمي راكباً وينفرد في هذا كله مذهب الشافعية ومالك ، وقال أحمد يستحب أن يرمي يوم النحر ماشياً وكان ابن عمر بن الزبير وسالم يرمون مشاة في هذا - وإيمن الذي في سند هذا الحديث بفتح الهززة والهم وهو في الأصل صفة لمن يعمل بيمينه أو اليمين أي المبارك ثم استعمل علما وهو ابن نابل بنون فباء موحدة فلام وكان في الأصل نابل كما أن قدامة بن عبد الله بن عمار كان في الأصل ابن عمير في نسخة وعمران في أخرى فصحبنا هذا وذلك من الخلاصة واسماء رواية البخاري

(٢) الخذف بالحاء المعجمة مصدر خذفه يخذفه بمعنى رماه بصغار الحصاة فالخذف رميك بحصاة أو نواة تأخذها بين سبائكك وقال الأزهرى هو الرمي بالحصا الصغار بأطراف الأصابع أو وفيه دليل على استحباب كون الحصا في هذا المقدر وهو كقدر حبة الباقلا - ولو رمى بأ كبير أو أصغر جاز مع السكراةة - وفي النهاية لابن الأثير في في حديث رمى الجمار عليكم بمثل حصا الخذف أي صغارا - والحديث الثاني في معنى هذا الحديث ولا جديد =

٩٣٢ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن مُجِيبِ بْنِ قَيْسٍ ، عن مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ ، عن رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ بَنِي تَيْمٍ ، يُقَالُ لَهُ مُعَاذُ ، أَوْ ابْنُ مُعَاذٍ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْزِلُ النَّاسَ بِمَعْنَى مُتَأَرِّلِهِمْ ، وَهُوَ يَقُولُ : « أَرْمُوا بِعِثَلٍ حَصَى الْخَذْفِ » .

٩٣٣ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن نَافِعٍ ، عن ابْنِ مُعْمَرٍ ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ بَعِيرٌ أَوْ بَقَرَةٌ .

٩٣٤ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن أَبِي الزُّبَيْرِ ، عن جَابِرٍ ، قَالَ : نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْخَدْيَةِ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ ، وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ (١) .

٩٣٥ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عن نَافِعٍ ، أَنَّ ابْنَ مُعْمَرٍ ، كَانَ إِذَا حَلَقَ فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ وَشَارِبِهِ (٢) .

٩٣٦ (أخبرنا) : يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ ، عن عُبيدِ اللَّهِ بْنِ مُعْمَرٍ ، عن نَافِعٍ ، عن ابْنِ مُعْمَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لِأَهْلِ السَّقَايَةِ مِنْ أَهْلِ يَثْرِبَ ، أَنْ يَتَيْتُوا مَكَّةَ لِيَأْتِيَ (٣) .

== يَبْدُوهُ أَنَّ هَهُمَا فِي الْحَثِّ عَلَى الرَّمْيِ بِالْحَصَا الصَّغَارِ فِيغْدَانِ هُمَا وَمَا فِي مَعْنَاهُمَا مِنَ الْأَحَادِيثِ اسْتِحْبَابُ ذَلِكَ وَمِنْهُ الْجُمُوعُ وَهِيَ مَجْمُوعُ الْحَصَا بِمَعْنَى .

(١) وَفِي الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى جَوَازِ الْإِشْتِرَاقِ فِي الْهَدْيِ وَبِهِ اخْتِلافُ الشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ وَقَالَ دَاوُدُ يَحْجُوزُ الْإِشْتِرَاقُ فِي هَدْيِ الطَّوْعِ دُونَ الْوَاجِبِ وَقَالَ مَالِكٌ لَا يَحْجُوزُ مَطْلَقًا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَحْجُوزُ إِنْ كَانُوا كَلَامَ مُتَقَرِّبِينَ - وَالْبَدَنَةُ نَاقَةٌ أَوْ بَقَرَةٌ أَوْ بَعِيرٌ ذَكَرَ

(٢) ظَاهِرُ هَذَا أَنَّ التَّقْصِيرَ يُشْمَلُ تَقْصِيرَ اللِّحْيَةِ وَالشَّارِبِ لَا الرَّأْسِ فَقَطْ

(٣) يُؤْخَذُ مِنْهُ أَنَّ الْمَبِيتَ بِمَعْنَى أَهْلَامِ التَّشْرِيقِ بِمَأْمُورٍ بِهِ وَخُتْلَفُوا أَوْ أَحَبُّ هُوَ أَمَّ سَنَةِ لَاشَّافِعِيِّ =

٩٣٧ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ ، عن ابنِ جُرَيْجٍ ، عن عطاءٍ مثله . وزاد عطاءٌ من أجل سِقَايَتِهِمْ .

٩٣٨ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن ابنِ أَبِي حُسَيْنٍ ، عن أَبِي عَلِيٍّ الْأَزْدِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ لِلْحَالِقِ : يَا غُلَامُ أَبْلُغِ الْعَظْمَ ، وَإِنْ قَصَرَ أَخَذَ مِنْ جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ قَبْلَ جَانِبِهِ الْأَيْسَرِ^(١) .

٩٣٩ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ ، قال : أَخْبَرَنِي حَجَّامٌ أَنَّهُ قَصَرَ لِبْنِ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : ابْدَأْ بِالشَّقِّ الْأَيْمَنِ .

٩٤٠ (أخبرنا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عن سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ ، وهو سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ خَالُ ابْنِ أَبِي جُبَيْجٍ ، وَكَانَ ثِقَةً ، عن طَاوُوسٍ ، عن ابنِ عَبَّاسٍ ، قال : كَانَ النَّاسُ يُنْصَرِفُونَ لِكُلِّ وَجْهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

== فيه قولان أصحها الوجوب وبه قال مالك وأحمد والثاني سنة وبه قال أبو حنيفة فمن أوجبه أوجب الله في تركه ومن قال بسننائه لم يوجب ذلك وهل يبيت معظم الليل أو يكفى ساعة هما قولان للشافعي وفهم منه أيضا جواز ترك هذا المبيت لأهل السقاية وإن يذهبوا إلى مكة ليستقوا بالليل الماء من زمزم ويجعلوه في الحياض مسيلا للشاربين - وهو جارٍ لكل من شوى السقاية وكذا لو حدثت سقاية أخرى كان لأهلها هذا الحق .

(١) أبلغ العظم - يريد المبالغة في الحلق واستقصاء أخذ الشعر - قال الشافعي : والعظم هو الذي عند متقطع الصدغين - وإذا قصر بدأ بالجانب الأيمن الخ يدل على أن السنة المبدئية بالجانب الأيمن ويؤيده الحديث الذي يليه . ويشير الحديث إلى جواز الأمرين للحلق والتقصير لكن في الحديث الصحيح رحم الله الخلقين مرة أو مرتين ثم قال والمقصرون فدل على تفضيل الحلق وهذا مجمع عليه من العلماء - واجمعوا على أن الأفضل حلق جميع الرأس أو تقصيره جميعه واختلفوا في أقل ما يجزى فيهما فعند الشافعي ثلاث شعرات وعند أبي حنيفة ربع الرأس وعند مالك وأحمد أكثر الرأس والمشروع في حق النساء التقصير وبكره لمن الحلق

« لَا يَصْدُرَنَّ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ » ^(١).

٩٤١ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنه ، قال :
لَا يَصْدُرَنَّ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ ، حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ ، فَإِنَّ آخِرَ
النَّسْكِ الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ ^(٢).

٩٤٢ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ : لَا يَصْدُرَنَّ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ ، فَإِنَّ آخِرَ النَّسْكِ
الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ . قَالَ مَالِكٌ : وَذَلِكَ فِيمَا رَأَى ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ (ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ) ، مَحَلُّ الشَّعَائِرِ ، وَاتَّقِضَاؤُهَا إِلَى
الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ^(٣).

(١) كَانَ النَّاسُ يَنْصَرِفُونَ لِكُلِّ وَجْهٍ أَيْ يَذْهَبُونَ لِأَوَجِهٍ مُخْتَلِفَةٍ قَاصِدِينَ إِلَى بِلَادِهِمْ مِنْ
قَبْلِ أَنْ يَطُوفُوا طَوَافَ الْوُدَاعِ فَمِنْهُمْ الرِّسُولُ عَنْ الدَّهَابِ إِلَى بِلَادِهِمْ قَبْلَ الطَّوْفِ بِالْبَيْتِ
بِقَوْلِهِ لَا يَصْدُرُونَ أَحَدٌ أَيْ لَا يَرْجِعُونَ أَحَدٌ إِلَى الْخ

(٢) لَا يَصْدُرُونَ أَحَدٌ أَيْ لَا يَرْجِعُونَ إِلَى بِلَادِهِ (مِنَ الْحَاجِّ) أَيْ الْحَاجُّ هُوَ الْحَاجُّ اسْمُ جَنْسٍ
وَقَدْ يَكُونُ اسْمًا لِلْجَمْعِ كَالْجَامِلِ وَالْبَاقِرِ كَمَا قَالَ صَاحِبُ التَّاجِ « حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ
بِالْبَيْتِ » أَيْ يَطُوفُ « فَإِنَّ آخِرَ النَّسْكِ » يَضُمُّ النُّونَ وَالسِّينَ أَوْ يَجْتَمِعُ فَسَكُونٌ : الطَّاعَةُ
وَالْعِبَادَةُ وَكُلُّ مَا تَقَرَّبَ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى - وَمَا أَمَرَتْ بِهِ الشَّرِيعَةُ فِي الْحَدِيثِ وَمَا يَلِيهِ دَلَالَةٌ لِمَنْ قَالَ
بِوَجوبِ طَوَافِ الْوُدَاعِ وَأَنَّهُ إِذَا تَرَكَهُ لَزِمَهُ دَمٌ وَهُوَ الصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَبِهِ قَالَ
أَبُو حَنِيفَةَ وَأَحْمَدُ وَقَالَ مَالِكٌ وَدَاوُدُ هُوَ سَنَةٌ لَاتِيءُ فِي تَرَكَهُ

(٣) الْمَعْنَى الْمُبَادَرُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى « ذَلِكَ وَمِنْ عَظَمِ شَعَائِرِ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ
لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعٌ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ » أَنَّ الشَّرَادَ مِنَ الشَّعَائِرِ الْبُيُوتِ
وَالْمَهْدَاةِ لِأَنَّهَا تُشْعِرُ أَيْ تَعْلِمُ بِالْوُخْزِ بِالسَّكِينِ وَاسَالَةِ الدَّمِ وَمَنَافِعُهَا الرُّكُوبُ وَالتَّسْلُّ وَاللِّبْنُ
الصُّوفُ يَتَفَعَّلُونَ بِهَا فِي هَذِهِ الْأُمُورِ إِلَى أَنْ تَنْحَرُ وَتُعْظِمَ بِهَا بِتَخْيِيرِ الْجَيْدِ مِنْهَا الْحَسَنَ السَّعِيدَ =

٩٤٣ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ ، عن سُلَيْمَانَ الْأَخْوَلِ ، عن طَاوُوسٍ ، عن ابْنِ عَبَّاسٍ ، قال : أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ ، إِلَّا أَنَّهُ رُخِصَ لِلْمَرْأَةِ الْخَائِضِ ^(١) .

٩٤٤ (أخبرنا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عن ابْنِ طَاوُوسٍ ، عن أَبِيهِ ، عن ابْنِ عَبَّاسٍ ، قال : أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا... إِلَى آخِرِهِ .

٩٤٥ (أخبرنا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ ، وَإِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ ، عَنْ طَاوُوسٍ ، قَالَ : جَلَسْتُ إِلَى ابْنِ عُمَرَ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : لَا يَنْصَرِفُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : مَا لَهُ أَمَا تَسْمِعُ أَصْحَابَهُ ؟ ثُمَّ جَلَسْتُ إِلَيْهِ مِنَ الْعَامِ الْمُتَقْبِلِ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : زَعَمُوا أَنَّهُ رُخِصَ لِلْمَرْأَةِ الْخَائِضِ ^(٢) .

== القائل النمن فان تعظيمها من أفعال ذي تقوى القلوب ثم هي وقت نحرها منتهية إلى البيت أى ما يليه من الحرم وقد رجح هذا الوجه البيضاوى وغيره . قال وهو أوفق لظاهر ما مره .
وقيل المراد من الشعائر مواضع الحج لكم فى تلك المواضع منافع بالأجر بأداء ما يلزم أداؤه فيها إلى أجل مسمى وهو القضاء أيام الحج ثم محلها أى محل الناس من إحرامهم إلى البيت العتيق أى منته إليه بأن يطوفوا به طواف الزيارة يوم النحر وروى نحو ذلك عن مالك فى الموطأ اهـ . من البيضاوى والألويسى

(١) هذا دليل لوجوب طواف الوداع على غير الخائض وسقوطه عنها وإنه لا يلزمها دم بتركه وهو مذهب الشافعى ومالك وأحمد وإبى حنيفة وحكى عن عمر وزيد بن ثابت أنها مأمورة بالتقام لطواف الوداع وهذا الرأى عجوج بالحديث والذي يليه .

(٢) رخص للمرأة الخائض أى فى ترك طواف الوداع لأن حبضها عاقبها عن أدائه بصيرورتها غير أهل لهذه العبادة وفى أبقائها وتأخيرها إلى أن تظهر ثم تؤديه مشقة عليها فأعفيت منه هذا هو مذهب العلماء كافة .

٩٤٦ (أخبرنا) : سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن الحسن بن مسلم ، عن طاووس ، قال : كنت مع ابن عباس إذ قال له زيد بن ثابت : أتفتي أن تصدُرَ الحائضُ قبل أن يكونَ آخرُ عهدها بالبيت ؟ قال : نعم ، قال زيد : فلا يُفتى بذلك ، فقال ابن عباس : إنا لا ، فسال فلانة الأنصارية هل أمرها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : فرجع زيدُ ابنُ ثابتٍ يضحك ، فقال : ما أراك إلا صدقت^(١) .

٩٤٧ (أخبرنا) : مالك ، عن أبي الرِّجَالِ ، عن أمِّ عميرة ، أنها أخبرته أن عائشة رضى الله عنها ، كانت إذا حجت ممها لباسا تخاف أن يحضن ، قد مسنَّ يومَ النحر ، فأفضن ، فإن حضن بعد ذلك لم تنتظرهن أن يظهرن فتتفرق بين وهن حيض^(٢) .

٩٤٨ (أخبرنا) : ابنُ عيينة ، عن أيوب ، عن القاسم بن محمد ، أن عائشة كانت تأمر النساء أن يعجلن الإفاضة مخافة الحيض^(٣) .

(١) ظهر من هذا الحديث أن زيد بن ثابت كان مخالفا في إعفاء المرأة الحائض من طواف الوداع ولكنه بعد مناقشة ابن عباس وسؤاله الأنصارية عاد معترفا بصدق ابن عباس وظاهر هذا عدوله عن رأيه الأول فذكر الإعفاء خلافا في هذه المسألة مبيى على رأيه الأول قبل أن يصدره ابن عباس والله اعلم .

(٢) الإفاضة والنفر والدفع كلها بمعنى واحد وهذا احتياط من السيدة عائشة للمكينة النسوة من إعرار طواف الوداع والحيولة بين النسوة وحرمانهن منه وقد أرادت به أن يسرعن بالطواف فيسبقن به الحيض حتى لا يحرم من ثوابه ولا يدخل عليهن القم بحرمانهن منه .

(٣) الإفاضة سرعة الركض والإفاضة من عرفات : الدفع منها - وأفاض الناس من =

٩٤٩ (أخبرنا) : مالك ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرَ صفية بنتَ حنيفة ، فقيلَ إنها قد حاضت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَحَابِسْتُنَا ؟ قِيلَ إِنَّهَا قَدْ أَفَاضَتْ ، قَالَ : فَلَا إِذَا هـ . قَالَ مَالِكٌ ، قَالَ هِشَامٌ ، قَالَ عُرْوَةُ ، قَالَتِ عَائِشَةُ : نَحْنُ نَذْكُرُ ذَلِكَ ، فَلِمَ يُقَدِّمُ النَّاسُ نِسَاءَهُمْ إِنْ كَانَ لَا يَنْفَعُهُمْ ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ

منى إلى مكة يوم النحر : رجعوا إليها - ومنه طواف الأفاضة أى طواف الرجوع من منى إلى مكة - وأصل الأفاضة الصب فاستعيرت للدفع فى السير يقال فاض للماء كثر وانفق وأفاض الماء على نفسه صب فالأصل أفاض نفسه أو راحلته ولم يذكروا للفعل حتى أشبهه الفعل اللازم - فقوله يعجلن الأفاضة أى الاندفاع من منى إلى مكة ليطعن طواف الأفاضة قيل أن يعرفن طرؤ الحيض عن أدائه - هذا وأجمع العلماء على أن طواف الأفاضة ركن من أركان الحج لا يصح بدونه وانفقوا على أنه يستحب أن يكون يوم النحر بعد الرمي والنحر والخلق فإن أخره عن يوم النحر وإن أتى به أيام التشريق أجزاء ولا دم عليه اتفاقا وكذلك إن أخره إلى بعد أيام التشريق عند الشافعية - وقال مالك وأبو حنيفة إذا أخره طويلا لزمه معه دم - أما طواف الوداع فتقدم أنه واجب عند أبي حنيفة وأحمد وفى الصحيحين من مذهب الشافعية وإذا تركه لزمه دم وسنة عند مالك وداود ولا شيء فى تركه - فوضح الفرق بين الطوافين وتقدم الكلام فى أنه رخص للحائض فى ترك طواف الوداع - وأنها لا تسكت الانتظار إلى أن تطهر ثم تأتى به - وذلك بخلاف طواف الأفاضة فإنه ركن لا بد من أدائه فإذا طرأ الحيض على المرأة اضطرت إلى انتظار الطهر وأدائه وهذا هو السر فى أمر عائشة النساء أن يعجلن بالأفاضة - وفى مسلم قالت صفية ما أراى إلا حابستكم قال لها وما كنت طفت يوم النحر قالت بلى قال لا بأس انقضى وذلك أن صفية حاضت قبل طواف الوداع فلما أراد النبي الرجوع إلى المدينة قالت ما أظنى إلا حابستكم لا انتظار طهرى وطوافى للوداع وظنت أن طواف الوداع لا يسقط عن الحائض فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما كنت طفت طواف الأفاضة يوم النحر ؟ قالت بلى . قال : يكفيك ذلك لأنه هو الركن الذى لا بد من أدائه وأما طواف الوداع فلا يجب على الحائض .

- الذي يَقُولُ لِأَصْبَحَ بِرَبِّي أَكْثَرُ مِنْ سِتَّةِ آلَافِ امْرَأَةٍ حَائِضٍ ^(١)
- ٩٥٠ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : حَاضَتْ صَفِيَّةٌ بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ ، فَذَكَرْتُ حَيْضَتَهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « أَحَابِسْتَنَا هِيَ ؟ » فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّهَا قَدْ حَاضَتْ بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ ، قَالَ : « فَلَا إِذَا » ^(٢) .
- ٩٥١ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ نَحْوَهُ .
- ٩٥٢ (أَخْبَرَنَا) : ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ ، أَنَّ صَفِيَّةَ حَاضَتْ يَوْمَ النَّحْرِ ، فَذَكَرْتُ عَائِشَةَ حَيْضَتَهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « أَحَابِسْتَنَا ؟ فَقُلْتُ : إِنَّهَا كَانَتْ قَدْ أَفَاضَتْ ، ثُمَّ حَاضَتْ بَعْدَ ذَلِكَ ، فَقَالَ : فَلَتَغْفِرْ إِذَا » .

(١) أَحَابَسْتَنَا أَيِ أَمَانَتَنَا مِنَ السَّفَرِ انْتِظَارًا لظَهْرِهَا وَطَوَائِفِهَا فَقِيلَ لَهَا إِنَّهَا أَفَاضَتْ أَيِ طَافَتْ طَوَافَ الْإِفَاضَةِ قَبْلَ أَنْ تَحِيضَ فَقَالَ فَلَا إِذَا أَيِ إِنَّهَا لَيْسَتْ حَابِسْتَنَا مَا دَامَتْ قَدْ أَفَاضَتْ وَمِنْ هَذَا يَتَبَيَّنُ أَنَّهُمْ يَطْلُقُونَ الْإِفَاضَةَ عَلَى طَوَافِ الْإِفَاضَةِ لِأَنَّهَا سَبِيحَةٌ وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ أَفَاضَتْ وَطَافَتْ وَقَوْلُ عَائِشَةَ نَحْنُ نَذَكُرُ ذَلِكَ أَيِ نَحْنُ عَلَى ذِكْرِ مِنْ فَسَدَ صَفِيَّةٌ فِي هَذَا الْأَمْرِ ثُمَّ أَرَادَتْ أَنْ تَحْكُمَ هَذَا الْحُكْمَ وَهُوَ التَّعْجِيلُ بِالْإِفَاضَةِ مَخَافَةَ الْحَيْضِ فَقَالَتْ أَنَّهُ لَوْلَا ذَلِكَ مَا عَجَلَ النَّاسُ إِفَاضَةَ نِسَائِهِمْ وَابْدَتْ ذَلِكَ بِقَوْلِهَا لَوْلَا هَذَا التَّعْجِيلُ لِأَصْبَحَ بِرَبِّي كَثِيرٌ مِنَ الْحَائِضَاتِ الْمَحْبُوسَاتِ عَنِ السَّفَرِ

(٢) يَظْهَرُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَغَيْرِ مَا نَحْنُ بِرَدِّهِ مِنَ الْإِفَاضَةِ طَوَافِ الْإِفَاضَةِ فَإِنَّهُ تَابَعَ النَّبِيَّ حَيْضَ صَفِيَّةٍ قَالَ : أَحَابَسْتَنَا هِيَ أَيِ أَمَانَتَنَا مِنَ السَّفَرِ انْتِظَارًا لظَهْرِهَا وَطَوَائِفِهَا ثُمَّ قِيلَ لَهَا إِنَّهَا قَدْ أَفَاضَتْ قَالَ فَلَا إِذَا أَيِ فَلَيْسَتْ حَابِسْتَنَا مَا دَامَتْ قَدْ أَفَاضَتْ وَظَاهِرٌ أَنَّ الدَّفْعَ إِلَى مَكَّةَ قَبْلَ الطَّوَافِ لَا يُوْدَى إِلَى هَذِهِ النَتِيجَةِ وَأَمَّا الَّذِي يُوْدَى إِلَيْهَا الطَّوَافُ — وَقَدْ بَانَ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَمَا بَعْدَهُ وَمَا قَبْلَهُ أَنَّ طَوَافَ الْإِفَاضَةِ لَا يَسْقُطُ عَنِ الْحَائِضِ بَلْ تَقِيمُ حَتَّى تَظْهَرَ فَإِنْ ذَهَبَتْ إِلَى بَلَدِهَا قَبْلَهُ بَقِيَتْ مُحَرَّمَةٌ بِخِلَافِ طَوَافِ الْوُدَاعِ .

٩٥٣ (أخبرنا): سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُمَيْدٍ قَالَ: سَأَلَ
عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ جُلَسَاءَهُ: مَاذَا سَمِعْتُمْ فِي مَقَامِ الْمُهَاجِرِ بِكَ؟ فَقَالَ السَّائِبُ
ابْنُ يُزَيْدٍ: حَدَّثَنِي الْعَلَاءُ بْنُ الْحَضَرَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ: «يَمُكُّثُ الْمُهَاجِرُ بَعْدَ قِضَاءِ نُسُكِهِ ثَلَاثًا»^(١).

الباب السابع في الإفراغ والقران^(٢)

٩٥٤ (أخبرنا): ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ:
خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَسِبْنَا بَقِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ لَا فَرَى إِلَّا
الْحَجَّ، فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفٍ أَوْ قَرِيبٍ مِنْهَا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ
يَكُنْ مَعَهُ هَذِي أَنْ يَحْمِلَهَا عَمْرَةً، فَلَمَّا كَانَ بَعْنَى أَتَيْتُ بِلَحْمٍ بَقَرٍ، فَقُلْتُ
مَا هَذَا؟ قَالَ: ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ. قَالَ يَحْيَى:

(١) يعنى أن من هاجر من مكة قبل فتحها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة
يحرم عليه أن يعود إلى مكة مستوطنًا وأن يقيم بها - وإذا وصلها حجج أو عمرة أو غيرها
حرم عليه أن يقيم بها بعد فراغه مما جاء لأجله أكثر من ثلاثة أيام - قال القاضي عياض:
وفي هذا الحديث حجة لمن منع المهاجر قبل الفتح من المقام بمكة بعد الفتح، قال وهو قول
الجمهور وأجاز لهم جماعة بعد الفتح مع الاتفاق على وجوب الهجرة عليهم قبل الفتح ووجوب
سكنى المدينة لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواساتهم له بأنفسهم - وأما غير المهاجر ومن
آمن بعد ذلك فيجوز له سكنى أى بلد أراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق - وقوله: بعد
قضاء نسكه أى بعد رجوعه من منى، فمضى إحدى روايات مسلم «ثلاث ليل يكثرهن المهاجر
بمكة بعد انصره».

(٢) الأفراد مصدر أفرد الحج عن العمرة أى فعل كلا منهما على حدة - والقران
ككتاب مصدر قرن بين الحج والعمرة من باب نصر - وفي لغة من باب ضرب إذا جمع

تَخَذْتُ بِهِ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ قَالَ : جَاءَتْكَ وَاللَّهِ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ ^(١) .
 ٩٥٥ (أَخْبَرَنَا) : مَالِكٌ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ عُمَرَ ، وَالْقَاسِمِ بِمِثْلِ حَدِيثِ سُفْيَانَ
 لَا يُخَالِفُ مَعْنَاهُ .

= بينهما ، وقيل القران اسم ، والصدر : القرن ، والقران أن يجمع بين الحج والعمرة
 بنية واحدة ، وتلبية واحدة ، وطواف واحد ، وسعى واحد ، فيقول : ليك بحجة
 وعمرة - والتمتع بالتبني الانتفاع به ، والاسم المنعة كعمرة - والتمتع بالحج : أن يحرم
 في أشهر الحج بعمرة فإذا وصل إلى البيت وأراد أن يحل ويستعمل ما حرم عليه فسيده
 أن يطوف ويسعى ويعمل ويقم حلالا إلى يوم الحج ثم يحرم من مكة بالحج إحراما
 جديداً ، ويقف بعرفة ، ثم يطوف ويسعى ويعمل من الحج فيكون قد تمتع بالعمرة في
 أيام الحج ، أي انتفع .

والخلاصة : أن الأفراد الأحرام بالحج في أشهره ، والتمتع : الأحرام بالعمرة في أشهر
 الحج ، ثم الحج من عامه بعد الفراغ من إحرام العمرة - والقران : أن يحرم بهما جميعا
 ولو أحرم بالعمرة ، ثم أحرم بالحج قبل طوافها صح وصار قارنا . ولو أحرم بالحج ثم
 بالعمرة فقولان للشافعي أحدهما لا يصح إحرامه بالعمرة . والثاني يصح ويصير قارنا
 بشرط أن يكون ذلك قبل الوقوف بعرفات ، وقيل : قبل طواف القدوم .
 واختلف العلماء في هذه الثلاثة أيها أفضل ؟ فقال الشافعي ومالك : أفضلها
 الإفراد ثم التمتع ثم القران . وقال أحمد : أفضلها التمتع ، وقال أبو حنيفة أفضلها
 القران - وهذان الرأيان الأخيران قولان للشافعي ، والصحيح الأول .

(١) سرف بوزن كنف ، موضع بين مكة والمدينة أقرب إلى مكة على ستة أميال
 منها ، وقيل سبعة ، وقبل تسعة ، وقبل عشرة . وذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن نسائه ، محمول على أنه استأذنهن في ذلك ، لأن تضحية الإنسان عن غيره لا تجوز إلا
 بإذنه - وقوله : أمر النبي صلى الله عليه وسلم الحج . وفي رواية أخرى « أحلوا من إحرامكم
 فطوفوا بالبيت ، وبين الصفا والمروة ، وفصروا وأقيموا حلالا حتى إذا كان يوم التروية
 فأهلوا بالحج ، واجعلوا الذي قدمتم به متعة قالوا كيف نجعلها متعة وقد جئنا الحج ؟ قال :
 « افعلوا ما أمركم به » - فهذا ظاهر في أنه أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة .

٩٥٦ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، قَالَتْ :
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَقِمْ عَلَى إِحْرَامِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيُحْلِلْ » .
وَلَمْ يَكُنْ مَعِيَ هَدْيٌ فَحَلَلْتُ ، وَكَانَ مَعَ الزُّبَيْرِ هَدْيٌ فَلَمْ يُحْلِلْ .

٩٥٧ (أخبرنا) : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رُقَيْشٍ ،
أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَلْبِيتهِ
حَجًّا قَطُّ وَلَا عُمْرَةً .

٩٥٨ (أخبرنا) : مُسْلِمٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ،
عَنْ جَابِرٍ ، وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ حِجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : خَرَجْنَا
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ ، فَتَنَظَّرْتُ مَدَّ بَصَرِي
مِنْ بَيْنِ رَاكِبٍ وَرَاجِلٍ بَيْنَ يَدَيْهِ ، عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ ، وَمِنْ وَرَائِهِ ،
كُلُّهُمْ يُرِيدُ أَنْ يَأْتِمَ بِهِ ، يَلْتَمِسُ أَنْ يَقُولَ كَمَا يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يَنْوِي إِلَّا الْحُجَّ ، لَا يَعْرِفُ غَيْرَهُ ، وَلَا يَعْرِفُ الْعُمْرَةَ ،
فَلَمَّا طَفْنَا فَكُنَّا عِنْدَ الْمَرْوَةِ ، قَالَ : « أَيُّهَا النَّاسُ ، مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ
هَدْيٌ ، فَلْيُحْلِلْ وَيَحْمِلْهَا عُمْرَةً ، وَلَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ
مَا أَهْدَيْتُ فَحَلَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ ^(١) .

(١) روى هذا مسلم بعدة روايات ، منها : « أَهْلَانَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ =

٩٥٩ (أخبرنا) : عبد العزيز الدردري ، عن جعفر بن محمد ، عن
 أبيه ، عن جابر بن عبد الله ، قال : أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالمدينة تسع سنين لم يحج ، ثم أذن في الناس بالحج في المدينة فخرجوا ،
 فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وانطلقنا معه لا نعرف إلا الحج

== بالحج . فلما قدمنا مكة أمرنا أن نحل ونجعلها عمرة . فبكر ذلك علينا وضاعت به يدورنا
 فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فما قدرى شيء ، بلغه من السماء ، أم شيء من قبل
 الناس . فقال : « أيها الناس أحلوا فلولا الهدي الذي معي فمات كافتلتم فأحلنا حتى وطئنا
 النساء وفعلنا ما يفعل الحلال حتى إذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهر أهلنا بالحج .
 وفي رواية أخرى له : « أحلوا من إحرامكم حتى إذا كان يوم التروية فأهلوا بالحج واجعلوا
 التي قدمتم بها متعة ، قالوا : كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج ؟ قال : أفعلوا ما أمركم به
 فإني لو لا أني سقت الهدي لفعلت مثل الذي أمرتكم . وفي هذا الحديث فسخ الحج
 وتحويله إلى عمرة ، ثم استئناف يوم التروية - وقد اختلف العلماء في هذا النسخ هل هو
 خاص بالصحابة تلك السنة بخصوصها أم باق لهم ولغيرهم إلى يوم القيامة ، فقال أحمد
 وجماعة من أهل الظاهر : ليس خاصا ، بل هو باق إلى يوم القيامة ، فيجوز لسكن من
 أحرم بحج وليس معه هدي أن يقلب إحرامه عمرة وينحل بأحمالها . وقال مالك
 والشافعي ، وأبو حنيفة وجماعة من العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم في تلك السنة
 ولا يجوز بعدها - وإعنا أمروا به تلك السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم
 العمرة في أشهر الحج . ومما يستدل به لذهب الجمهور حديث أبي ذر الذي رواه مسلم ،
 كانت المتعة في الحج لأصحاب عهد خاصة ، يعني فسخ الحج إلى العمرة . وروى النسائي
 عن الحارث بن بلال ، عن أبيه قال : قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة ، أم للناس
 عامة ؟ فقال : بل لنا خاصة ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « لو استقبلت من أمري الح
 يشعرنا بأنه كان يود أن يشاركهم في التحلل والاعتبار ثم الحج ، ولكن منعه من ذلك
 سوق الهدي ، وكان إلهامه أمرهم بالتحلل من الحج وتحويله إلى عمرة جاء ووقع بعد
 سوفه الهدي ، وهذه العبارة دليل على أنه صلى الله عليه وسلم مع كونه أحب خلق الله إلى
 الله وأعظمهم منزلة لديه لا يعلم الغيب .

وله خرجنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا ينزل عليه القرآن وهو يعرف تأويله، وإنا نفعل ما أمر به، فقد منّا مكة، فلما طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت وبالصفاء والمروة، قال: «من لم يكن معه هدي فليجعلها عُمْرة فلو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي، وجعلتها عُمْرة».

٩٦٠ (أخبرنا): سفيان، عن ابن طاووس، وإبراهيم بن ميسرة^(١)، أنهما سمعا طاوساً يقول: خرج النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمي حجاً ولا عُمْرةً ينتظر القضاء، قال: فنزل عليه القضاء وهو يطوف بين الصفا والمروة، وأمر أصحابه أن من كان منهم أهلاً بالحج، ولم يكن معه هدي أن يجعلها عُمْرة، فقال: «لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي، ولكن لبذت رأسي وسقت هدي، وليس لي محل دون محل إلا على هدي، فقام سراقه بن مالك: فقال يا رسول الله: افض لنا قضاء قوم ظأماً ولذوا اليوم. أعمرتنا هذه لعامنا هذا، أم للأبد؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: بل للأبد دخلت العُمْرة في الحج إلى يوم القيامة. قال: قد خل علي بن أبي طالب من اليمن، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم: يعني بم أهلكت؟ فقال أحدهما عن طاووس قلت: لبيك إسهلاً كما هلال النبي صلى الله عليه وسلم. وقال الآخر:

(١) وروى هذا الحديث نفسه، عن سفيان، عن ابن طاووس، وإبراهيم بن ميسرة

لَبَيْكَ حَجَّةٌ كَحَجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١).

٩٦١ (أخبرنا) : مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ وَغَيْرُهُ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : قَدِمَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ سِفَايَتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بِمَ أَهَلَّتْ يَا عَلِيُّ ؟ » قَالَ : بِمَا أَهَلُّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : فَأَهْدِ وَأَمْكُثْ حَرَامًا كَمَا أَنْتَ ، قَالَ : وَأَهْدِي لَهُ عَلِيُّ هَدِيًّا^(٢).

٩٦٢ (أخبرنا) : مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ ،

(١) معنى قوله : دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ، جواز الاعتقاد في أشهر الحج - والحاصل من مجموع طرق الأحاديث أن العمرة في أشهر الحج جائزة إلى يوم القيامة - والمقصود بذلك إبطال ما كانت الجاهلية تزعمه من امتناع العمرة في أشهر الحج . وقيل معناه جواز الفران ، وتقدير الكلام دخلت أعمال العمرة في أعمال الحج إلى يوم القيامة . وقال بعض أهل الظاهر معناه جواز فسح الحج إلى العمرة ، وهذا أضعفها .

(٢) السعاية بكسر السين : السعى في الصدقات . وقيل إنما بحث على أميراً لأعماله على الصدقات . إذ لا يجوز استعمال بني هاشم على الصدقات ، فقد سأله الفضل بن العباس وعبد المطلب بن ربيعة أن يستعملهما على الصدقة ، فقال : إن الصدقة لا تحمل لحمد ولا لآل محمد ، ولم يستعملهما . قال القاضي عياض : يحتمل أن علياً ولي الصدقات وغيرها احتساباً ، أو أعطى عياله عليها من غير الصدقة والسعاية وإن كان أكثر استعمالها في الولاية على الصدقة تستعمل في مطلق الولاية - وقوله وأهدي له على هديا : يعني هديا اشتراء لا أنه من السعاية على الصدقة - وفي الحديث دلالة لذهب الشافعي على أنه يصح الإحرام معلقاً بأن ينوي إحراماً كإحرام زيد ، فيصير كزيد ، فإن كان زيد محرماً بحج كان هذا مثله محرماً بالحج ، وإن كان محرماً بعمرة فبعمرة ، وإن كان بهما فبهما ، وإن كان زيد أحرم إحراماً مطلقاً صار هذا محرماً إحراماً مطلقاً ، فيصرفه إلى ما شاء من حج أو عمرة ولا يلزمه موافقة زيد في الصرف .

ابن نوفل ، أنه سمع سعد بن أبي وقاص ، والضحالك بن قيس ، أنه عام حج معاوية بن أبي سفيان ومها يتذاكران التمتع بالعمرة إلى الحج ، فقال الضحالك : لا يصنع ذلك إلا من جيل أمر الله تعالى ، فقال سعد : بئس ما قلت يا ابن أخي . فقال الضحالك : فإن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد نهى عن ذلك ، فقال سعد : قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصنعناها معه ^(١) .

٩٦٣ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة بن الزبير ، عن عائشة ، قالت : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فبنا

(١) قال المازري : اختلف في المنة التي نهى عنها عمر في الحج ، فقيل هي فسخ الحج إلى العمرة ، وقيل : هي العمرة في أشهر الحج ، ثم الحج من عامه ، وعلى هذا إنما نهى عنها ترغيباً في الأفراد الذي هو أفضل ، لا أنه يعتقد بطلانها أو تحريمها . واستظهر القاضي عياض : أن المنة التي اختلفوا فيها إنما هي فسخ الحج إلى العمرة ، ولهذا كان عمر يضرب الناس عليها ولا يضربهم على مجرد التمتع في أشهر الحج ، وإنما ضربهم على ما اعتقده هو وسائر الصحابة ، أن فسخ الحج إلى العمرة كان مخصوصاً بتلك السنة .

قال ابن عبد البر : لا خلاف بين العلماء في أن التمتع في قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) هو الاعتناء في أشهر الحج قبل الحج ، ومن التمتع أيضاً القرآن ، لأنه تمتع بسقوط سفره للنسك الآخر من بلد . ومن التمتع أيضاً : فسخ الحج إلى العمرة . قال النووي : والمختار أن عمر وعثمان وغيرهما إنما نهوا عن المنة التي هي الاعتناء في أشهر الحج ثم الحج من عامه ، وهو نهى أو أوولية للترغيب في الأفراد لكونه أفضل ، وقد انعقد الإجماع بعد هذا على جواز الأفراد ، والتمتع والقران من غير كراهة وإنما اختلفوا في الأفضل منها .

مَنْ أَهْلُ الْحُجَّةِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَهْلُ بِعُمْرَةٍ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَهْلُ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ،
وَكُنْتُ فِيمَنْ أَهْلُ بِعُمْرَةٍ ^(١) .

٩٦٤ (أخبرنا) : مالك ، عن صدقة بن يسار ، عن ابن عمر أنه قال :
لَأَنْ أُعْتَمِرَ قَبْلَ الْحَجِّ وَأَهْدِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتَمِرَ بَعْدَ الْحَجِّ فِي
ذِي الْحِجَّةِ .

٩٦٥ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن هشام بن حجير ، عن طاووس ، عن ابن
عباس ، أنه قيل له : كَيْفَ تَأْمُرُ بِالْعُمْرَةِ قَبْلَ الْحَجِّ ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ :
(وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ) ، فَقَالَ : كَيْفَ تَقْرَأُونَ : إِنَّ الدِّينَ قَبْلَ
الْوَصِيَّةِ ، أَوِ الْوَصِيَّةَ قَبْلَ الدِّينِ ؟ قَالُوا : الْوَصِيَّةُ قَبْلَ الدِّينِ ، قَالَ : فَبِأَيِّهِمَا
تَبْدَأُونَ ؟ قَالُوا : بِالدِّينِ ، قَالَ : فَهُوَ ذَلِكَ .

قال الشافعي رضى الله عنه : يَعْنِي أَنَّ التَّقْدِيمَ جَائِزٌ .

٩٦٦ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ، أنها قالت
يا رسول الله : مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يَحْلُلِ أَنْتَ عَنْ عُمْرَتِكَ ؟
فَقَالَ : « إِنِّي لَبِذْتُ رَأْسِي ، وَقَلَّدْتُ هَدْيِي ، فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ » ^(٢) .

(١) هذا ظاهر في جواز الثلاثة الأفراد والقران والتمتع .

(٢) وحلوا بعمره . أى خرجوا من حجهم بها « ولم تحلل أنت عن عمرتك » كان
الظاهر أن تقول : ولم تحلل أنت بعمرتك ، وإنما قالت عن عمرتك لأن المعنى ولم تحلل
أنت حلاً ناشئاً عن عمرتك ، وهو بمعنى أحل بعمرته ، فقال « إِنِّي لَبِذْتُ رَأْسِي » تليد
الرأس أن يجعل في الشعر شيئاً من صنع عند الإحرام لئلا يتشعث ويقبل ابتداء على =

٩٦٧ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرد الحج^(١).

٩٦٨ (أخبرنا) : مالك ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة ، قالت : أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج.

٩٦٩ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن تهاب ، عن عروة ، عن عائشة قالت : وأفرد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج.

٩٧٠ (أخبرنا) : ابن علية ، عن أبي حمزة ميمون ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عبد الله ، يعني : أنه أمر بإفراد الحج . قال قلت : كان أحب أن يكون لكل واحد منها شعث وشعر ، وهم يزعمون أن القرآن أفضل ، وبه يفتنون من استفتأهم ، وعند الله كان يكره القرآن^(٢).

= الشعر - وأما يلبس شعره من بطول مكته في الاحرام ، فهو دليل على ارادة طول المكث والعلّة في عدم الحل هو تقليد الهدى لا تقليد الشعر ، فمن ساق الهدى فلا يحل له الحل حتى ينحر هديه .

(١) أفرد الحج عن العمرة : فعل كل واحد منهما على حدة - وفي معناه الحديثان اللذان يليانه - وهي تشهد لتفضيل الأفراد .

(٢) شعث الشعر شعنا ، فهو شعث ، من باب تعب : تغير وتلبس لقلة تعبه بالدهن ، والشعث أيضا : الوسخ ، ورجل شعث ككثف وسخ الجلد . وشعث الرأس أيضا ، وهو أشعث أغبر : أي من غير استحداد ولا تنظيف . والحديث في تفضيل ابن عمر الأفراد - وقد أجمع العلماء على جواز الأنواع الثلاثة ، وهي الأفراد والجمع والقران ، والأفراد - أن يحرم بالحج في أشهر الحج ويفرغ منه ثم يحتمر . والتمتع : أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منه ثم يحج من علمه - والقران أن يحرم بهما جميعا =

٩٧١ (أخبرنا) : مالك ، عن نافع ، أن ابن عمر حجَّ في الفتنَةِ ، فأهَلَ ، ثم
نظَرَ ، فقال : ما أمرُها إلا واحدٌ ، أشهدكم أني قد أوجبتُ الحجَّ مع
العُمرة ^(١) .

== واختلف العلماء أنها أفضل ، فقال الشافعي ومالك وكثيرون أفضلها الأفراد ، ثم التمتع
ثم القران ، وقال أحمد وآخرون أفضلها التمتع ، وقال أبو حنيفة وآخرون : أفضلها
القران . واختلفوا في حجة النبي هل كان مفردا أم متعتا أم قارنا ؟ والصحيح أنه كان
صلى الله عليه وسلم أولا مفردا ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك ، فصار قارنا . واحتج الشافعي
في ترجيح الأفراد بأنه صح من رواية جابر ، وابن عمر ، وابن عباس ، وعائشة ومرتبتهم
في حجة الوداع على غيرهم معروفه ، ثم إن الخلفاء الراشدين ما عدا عليا أفردوا الحج
وواظبوا على أفرادهِ ، ولو لم يكن الأفراد أفضل ما واظبوا عليه ، وهم الأئمة الأعلام وقادة
الاسلام ، واختلف فعل على لبيان الجواز ، وقد أجمعت الأمة على جواز الأفراد من
غير كراهة ، وكره عمر وعثمان وغيرهما التمتع ، وبعضهم التمتع والقران ، فكان الأفراد
أفضل . قال صلى الله عليه وسلم أباح للناس فعل الأنواع الثلاثة . وأخير كل واحد بما
أمر به ، وأباحه له ونسبه إلى النبي صلى الله عليه وسلم . ولكنه أخذ في إحرامه بالأفضل
فأحرم مفردا للحج ، وبه تظاهرت الروايات . وأما الروايات بأنه كان متعتا فمتناها أمر
به ، وأما الروايات بأنه كان قارنا فاجبار عن حاله الثانية لا عن ابتداء إحرامه ، بل
إخبار عن حاله حين أمر أصحابه بالتحلل من حجهم ونحوه إلى عمرة مخالفة للجاهلية إلا
من كان معه منهم هدى ، وكان هو ومن معه الهدى من أصحابه في آخر إحرامهم قارين
لأنهم أدخلوا العمرة على الحج ، ويحتمل أن بعضهم معه يقول ليبيك بحجة ، فحكى عنه أنه
أفرد وحكى عليه قوله وعمرة ، فلم يحك إلا ماسمعا ، وسمع غيره الزيادة ، وهي ليبيك
بحج وعمرة ، فهذه الروايات المختلفة يمكن الجمع بينها . اهـ ملخصا من النووي .

(٣) روي مسلم هذا الحديث بزيادة وإيضاح ، قال عن نافع أن عبيد الله بن عمر
خرج في الفتنه معتمرا ، وقال : إن صدقت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فخرج فأهَلَ بعمرة ، وسار حتى ظهر على البداء والتفت إلى أصحابه ، فقال :
ما أمرها إلا واحد ، أشهدكم أني قد أوجبت الحج مع العمرة الخ . ففيه جواز القران . ==

٩٧٢ (أخبرنا) : إبراهيم بن سعد ، عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة في المتنع إذا لم يجد هدياً ، ولم يصم قبل عرفة ، فليصم أيام منى .

٩٧٣ (أخبرنا) : إبراهيم بن سعد ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه مثل ذلك .

٩٧٤ (أخبرنا) : مالك ، عن ابن شهاب ، عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه ، فجاء رجل ، فقال يا رسول الله : لم أشعر ، فحلقت قبل أن أذبح ، فقال : « اذبح ولا حرج » فجاءه آخر ، فقال يا رسول الله : لم أشعر ، فنحرت قبل أن أرمي ، فقال : « ارم ولا حرج » ، قال : فما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قدم ولا أخر إلا قال : « افعل ولا حرج »^(١).

= وادخال الحج على العمرة قبل الطواف ، وهو مذهب الشافعية ، وجاهل العلماء ، وفيه أيضا جواز التحلل بالاحصار - وقوله « ما أمرها » يعني العمرة والحج « إلا واحد » يعني في جواز التحلل بالاحصار . ويؤخذ منه صحة القياس والعمل به لأن الصحابة كانوا يقيسون ، فلذا قاس ابن عمر الحج على العمرة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما تحلل من الاحصار عام الحديبية من احرامه بالعمرة وحدها .

(١) افعال يوم النحر رمي جرة العقبة ثم الذبح ثم الحلق ثم طواف الأفاضة وترتيبها هكذا سنة فتقديم بعضها على بعض جائز وإن كان مخالفا لسنة ولا فدية فيه لهذا الحديث - وهو مذهب الشافعية والحنفية والمالكية - وعن سعد بن جبير والحسن البصري والنخعي وقنادة إن من قدم بعضها على بعض لزمه دم والحديث حجة عليهم لأن ظاهر قوله صلى الله عليه =

الباب الثامن فيما جاء في الحِمْيَرَةِ

٩٧٥ (أخبرنا) : ابنُ عُبَيْدَةَ ، عن ابنِ أبي حُسَيْنٍ ، عن بعضِ وِلَدِ أَنَسِ
ابنِ مالكٍ ، قال : كُنَّا مع أَنَسِ بنِ مالكٍ بِمَكَّةَ ، فَكَانَ إِذَا صَحَّمَ رَأْيَهُ
خَرَجَ فَأَعْتَمَرَ ^(١) .

٩٧٦ (أخبرنا) : ابنُ عُبَيْدَةَ ، عن ابنِ أبي نُجَيْجٍ ، عن مُجَاهِدٍ ، أَنَّ عَلِيَّ
ابنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : فِي كُلِّ شَهْرٍ عُمْرَةٌ ^(٢) .

٩٧٧ (أخبرنا) : سُفْيَانُ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَو بْنَ دِينَارٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي : ابْنُ
أَوْسٍ الثَّقَفِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بنَ أَبِي بَكْرٍ ، يَقُولُ : أَمَرَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُعْمِرَ عَائِشَةَ ، فَأَعْمَرْتُهَا مِنَ التَّعِيمِ . قَالَ
هُوَ وَغَيْرُهُ فِي الْحَدِيثِ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ ^(٣) .

= وسلم لا حرج أنه لا شيء في التقديم والتأخير مطلقا وانفقوا على أنه لا فرق في هذا الحكم
بين الساهي والعامد في عدم لزوم القدية وإن كانا مختلفان في الأثم عند من ينزع التقديم
ومعنى قوله ولا حرج أي أجزأك ما فعلت ولا حرج عليك في التقديم والتأخير
(١) صمم على الشيء عقد العزم عليه غير متردد ويريد بذلك التصميم على الحج فيبدأ
بالعمرة ثم يدخل عليها الحج ، والله أعلم .

(٢) لا تأوّر عن الرسول أنه اعتمر أربع عمر - وهذا لا ينافي الزيادة ولا يمنع منها والذي
أثر عنه صلى الله عليه وسلم من هذه العمر الأربع كان في ذي القعدة من سنين مختلفة وأما
خص هذا الشهر باعتباره لمخالفة الجاهلية في ذلك فأنهم كانوا يرون العمرة في هذا الشهر من
أفجر الفجور فسكرت العمرة فيه هدماء لهذه العقيدة وقضاء على عاداتهم في الجاهلية

(٣) تقدم هذا الحديث - وليلة الحصبة هي ليلة رمي الجمار - والحصبة بفتح فسكون
الحجارة والحصاء بالضم بفتح الحاء والصاد واحدة الحصاء بفتح فسكون كقصة وقصاء
والحصاء هي الحصا

٩٧٨ (أخبرنا) : ابنُ عُيَيْنَةَ ، عنِ نَحْيِ بْنِ سَعِيدٍ بنِ الْمُسَيَّبِ ، أن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اعْتَمَرَتْ فِي سَنَةِ مَرَّتَيْنِ : مَرَّةً مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ ، وَمَرَّةً مِنَ الْجُحْفَةِ .

٩٧٩ (أخبرنا) : ابنُ عُيَيْنَةَ ، عنِ صَدَقَةَ بنِ يَسَارٍ ، عنِ الْقَاسِمِ بنِ مُحَمَّدٍ ، أن عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَمَرَتْ فِي سَنَةِ مَرَّتَيْنِ . قَالَ : صَدَقْتُ ، فَقُلْتُ : فَهَلْ غَابَ ذَلِكَ عَلَيْهَا أَحَدٌ ؟ فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ فَاسْتَحْيَيْتُ^(١) .

٩٨٠ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عنِ صَدَقَةَ بنِ يَسَارٍ ، عنِ الْقَاسِمِ بنِ مُحَمَّدٍ ، أن عَائِشَةَ اعْتَمَرَتْ فِي سَنَةِ مَرَّتَيْنِ ، أَوْ قَالَ مِرَارًا . قَالَ قُلْتُ : أَعَابَ ذَلِكَ عَلَيْهَا أَحَدٌ ؟ قَالَ : فَقَالَ الْقَاسِمُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ فَاسْتَحْيَيْتُ .

٩٨١ (أخبرنا) : أَنَسُ بنُ عِيَّاضٍ ، عنِ مُوسَى بنِ عُقْبَةَ ، عنِ نَافِعٍ ، عنِ ابْنِ مُهَرَّرٍ ، أَنَّهُ اعْتَمَرَ فِي سَنَةِ مَرَّتَيْنِ ، أَوْ قَالَ مِرَارًا .

(١) يؤخذ من هذا الحديث وما بعده حتى الباب التاسع أنه لا مانع من تكرار العمرة في العام الواحد وأدائها مرتين أو أكثر وكيف لا وقد فعلته عائشة وابن عمر — وهل العمرة إلا من العبادة يتقرب بها العبد إلى ربه فأى عيب في تكرارها ولو في عام واحد — ولذا أجيب عن قوله فهل غاب ذلك عليها أحد بقوله : سبحان الله أم المؤمنين أى هى أم المؤمنين الخيرة بأصول الدين وبما يحسن فيه وما يتبع فلا تفعل إلا ما حسن — هذا ما يفهم من هذه الأحاديث — وقد رأيت الامام مالك غير موافق على هذا الحكم أعنى تكرار العمرة في سنة واحدة قال في الموطأ قال مالك : العمرة سنة ولا نعلم أحدا من المسلمين أرخص في تركها ذل مالك ولا أرى لأحد أن يعتمر في السنة مراراً . ١٠٨ .

٩٨٢ (أخبرنا) : أنس ، عن موسى بن عُمَيْيَّة ، عن نافع قال : اعتَصَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَغْوَامًا فِي عَهْدِ ابْنِ الزُّبَيْرِ مُخَمَّرَتَيْنِ فِي كُلِّ عَامٍ .

الباب التاسع في أحكام المحصر ومن فائده (١)

٩٨٣ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن ابن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس ، وعن عمرو بن دينار ، عن ابن عباس أنه قال : لَا حَصْرَ إِلَّا حَصْرُ الْعَدُوِّ ، وَزَادَ أَحَدُهُمَا : ذَهَبَ الْحَصْرُ الْآنَ (٢) .

(١) المحصر اسم مفعول من أحصره الرض أو السلطان إذا منعه عن مقصده وحصره إذا حصره فهو محصور . اهـ نهاية . وفي المصباح : حصر العدو حصرًا من باب قتل أحاطوا به ومنعوه من المضي لأمره قال ابن السكيت وتعلب حصره العدو في منزله : حبسه — وأحصره المرض بالألف : منعه من السفر .

وقال الفراء هذا هو كلام العرب وعليه أهل اللغة وقال ابن القوطية وأبو عمرو الشيباني حصره العدو والرض وأحصره كلامهما يعني حبسه اهـ ويجوز هذا الصنيع لأن التفرقة بينهما لا يكاد يفهم لها وجه — والخلاصة أن الإحصار والحصر المنع والحبس وفي النهاية المحصر يمرض لا يدخل حتى يطوف بالبيت وسبأني قريباً — وقوله ومن فاته الحج أي يمرض ونحوه

(٢) أي أن الحصر المرسوم للانصراف عن أعمال الحج وعن إقامة أتمها هو حصر العدو لا حصر المرض ولما ورد في الموطأ قال مالك فهذا الأمر عندنا فيمن أحصر العدو كما أحصر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه — فلما من أحصر بغير عدو فإنه لا يدخل دون البيت وفيه أيضًا قبل ذلك حدثني يحيى عن مالك قال من حبس العدو فقال بينه وبين البيت فإنه يدخل من كل شيء وينحر هديه ويحلق رأسه حيث حبس وليس عليه قضاء . وحدثني عن مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حل هو وأصحابه بالحديبية فتحروا الهدى وحلقوا رؤوسهم وحلوا من كل شيء قبل أن يطوفوا بالبيت وقبل أن يصل إليه الهدى ثم لم يعلم أن رسول الله أمر أحدا من أصحابه ولا ممن كانوا معه أن يقضوا شيئاً ولا يعودوا شيء اهـ والخلاصة أن من =

٩٨٤ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ ضِبَاعَةَ ، فَقَالَ : « أَمَا تَرِيدِينَ الْحَجَّ ؟ » فَقَالَتْ : إِنِّي شَاكِيَّةٌ ، فَقَالَ : حُجِّي واشترطي أَنْ يَحِلَّ لِي حَيْثُ حَبَسْتَنِي ^(١) .

٩٨٥ (أخبرنا) : سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : قَالَتْ لِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : هَلْ تَلْتَمِئِينَ إِذَا حَبَسْتِ ؟ قَالَ : فَقُلْتُ لَهَا مَاذَا أَقُولُ ؟ فَقَالَتْ قُلْ : اللَّهُمَّ الْحَجَّ أَرَدْتُ ، وَلَهُ عَمَدَتُ ، فَإِنْ يَسَّرْتَهُ فَهُوَ الْحَجُّ ، وَإِنْ حَبَسَنِي حَابِسٌ فَهِيَ عُمْرَةٌ ^(٢) .

== احصر بعدو تحلل من الحج من غير طواف ومن احصر بمرض فلا يتحلل حتى يطوف — فهذا معنى قوله لا احصر الا احصر العدو أى لا احصر يسوغ ترك الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة الا احصر العدو فأما الحصر بالمرض فلا بد فيه من الطواف والسعي ككافي حديث سالم عن أبيه الآتي قريبا ، وأما قوله ذهب الحصر الآن فعناء : ان الإسلام قد قوى وذهب أعداؤه وذهبت دولتهم فلا يتصور حصر العدو بعد ذلك .

(١) روى مسلم هذا الحديث بهذا السند بزيادة يسيرة وعبارته عن عائشة قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير فقال لها : أردت الحج ؟ قالت : والله ما أجدني إلا وجعة . فقال لها حجبي واشترطي وقولي : اللهم محلي حيث حبستني وكانت تحت المقداد هـ ، وفيه دلالة على أن للحاج والمعتمر أن يشترط في إحرامه أن يتحلل إذا مرض وهو قول عمر بن الخطاب وعلي وابن مسعود وأحمد وأبي ثور وهو الصحيح من مذهب الشافعي ، وقال أبو حنيفة ومالك . لا يصح الاشتراط وحملوا ما ورد على أنه خاص بضباعة والحديث صحيح ، وهو في البخاري ومسلم وابن أبي داود والترمذي والنسائي وماتى كتب السنة المتعمدة فلا يقبل تضعيفه من عياض أو غيره — وهو يدل على أن المرض لا يبيح التحلل إذا لم يكن هناك اشتراط التحلل وقت الإحرام .

(٢) هذا الحديث يؤيد الحديث السابق في جواز اشتراط التحلل في الأحرار .

٩٨٦ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن نافعٍ ، عن ابنِ عمرَ ، أَنَّهُ خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ زَمَانَ الْفِتْنَةِ مُسْتَمِرًّا ، فَقَالَ : إِذَا صُدِّدْتُ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْنَا كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قال الشافعي رضي الله عنه : أَخْلَلْنَا كَمَا أَخْلَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحُدَيْيَةِ ^(١) .

٩٨٧ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن ابنِ شهابٍ ، عن سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عن أبيه ، قَالَ : مَنْ حُبِسَ دُونَ الْبَيْتِ لِمَرَضٍ ، فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ ، وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ^(٢) .

٩٨٨ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن ابنِ شهابٍ ، عن سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عن أبيه ، أَنَّهُ قَالَ : الْمُحْصَرُّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ .

٩٨٩ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عن سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ ، وَمَرْوَانَ ، وَابْنَ الزُّبَيْرِ أَفْتَوْا ابْنَ حُزَابَةَ الْمَخْزُومِيَّ ، وَإِنَّهُ

(١) تقدم هذا الحديث قريباً بشرحه .

(٢) في الموطأ عن عبد الله بن عمر أنه قال : المحصر بمرض لا يحل حتى يطوف بالبيت ويسعى بين الصفا والمروة فإذا اضطر إلى لبس شيء من الثياب التي لا بد له منها أو الدواء صنع ذلك وافندي — وعن عائشة أنها كانت تقول المحرم لا يحل إلا البيت — وعن رجل من أهل البصرة قال : خرجت إلى مكة حتى إذا كنت ببعض الطريق كسرت فخذني فأرسلت إلى مكة وبها ابن عباس وابن عمر والناس فلم يرخص لي أحد أن أحل فأثقت على ذلك الماء سبعة أشهر حتى أحللت بحمرة ١ هـ . أقول وقد بان أن الحصر نوعان . حصر بالعدو وحصر بخير ، وأن الذي يسوغ ترك البيت والسعي منهما هو الأول ، وأما الثاني . فلا بد للحاج فيه من أن يتحلل بحمرة والله أعلم .

صُرِعَ بِيَمْنِ طَرِيقِ مَكَّةَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ أَنْ يَتَدَاوَى عَمَّا لَبَّدَ مِنْهُ وَيَهْدِي
وَإِذَا صَحَّ اعْتَمَرَ ، فَإِنْ حَلَّ مِنْ إِحْرَامِهِ ، فَكَانَ عَلَيْهِ أَنْ يُحْجَّ عَامًا قَابِلًا
وَيَهْدِي .

٩٩٠ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن يَحْيَى بن سَعِيدٍ قال : أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ
يَسَارٍ ، أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ خَرَجَ حَاجًّا ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْبَادِيَةِ مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ
أَضَلَّ رَوَاحِلَهُ ، وَأَنَّهُ قَدِمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَوْمَ النَّحْرِ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ
لَهُ ، فَقَالَ لَهُ : أَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْمُعْتَمِرُ ثُمَّ قَدْ حَلَلْتَ ، فَإِذَا أَذَرَ كُنْتَ الْحُجَّ
حُجَّ وَأَعْدِ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ^(١) .

٩٩١ (أخبرنا) : مالكٌ ، عن نَافِعٍ ، عن سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ ، أَنَّ هَبَّازَ بْنَ
الْأَسْوَدِ جَاءَ وَعُمَرُ يَنْحَرُ بُكَرَةً ^(٢) .

(١) الرواحل جمع راحلة ، وهي المركب من الإبل ذكرًا كان أو أنثى وبعضهم يخصصها
بالناقة التي تصلح أن ترحل له مصباح . وفي النهاية : الراحلة من الإبل : البعير القوي على الأسفار
والأحمال الذكور والأنثى فيه سواء . والهاء للبيان ، وفي الحديث تجدون الناس كابل مائه
ليس فيها راحلة ، وقد شرحنا ذلك مرارًا لأنما ذكره الإحالة في اللغويات ونرى تكرارها
أنفع وأجدي — وخلاصة الحديث أن غياب راحله يبيح له التحلل لحاجته إلى البحث عنها
وانصرافه بذلك عن أعمال الحج . فأرشد عمر إلى أن يفعل فعل المعتمر أى يتحلل من
حجه بالطواف والسعي ، وقال : عليك بعد ذلك أن تحج وأن تهدي لفطعتك أعمال الحج
وانصرفك عنه قبل إتمامه .

(٢) البكرة ضم فسكون بمعنى القدوة ، وهي ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس يعنى
أنه كان يبكر بالنحر وبفعله في هذا الوقت .

الباب العاشر في الحج عن الغيرة (١)

٩٩٢ (أخبرنا): ابنُ عَيْنَةَ قال سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يُحَدِّثُ ، عَنْ سُلَيْمَانَ
ابْنِ يَسَارٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، أَنَّ امْرَأَةً مِنْ خَتَمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَتْ : إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ فِي الْحَجِّ عَلَى
عِبَادِهِ أَذْرَكَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَمْسِكَ عَلَى رَاحِلَتِهِ ،
فَهَلْ تَرَى أَنْ أَحُجَّ عَنْهُ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « نَعَمْ » .
قال سُفْيَانُ : هَكَذَا حَفِظْتُهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ (٢) . وأخبرني حمزُ بْنُ

(١) هذا العنوان من وضع مرتب المسند وهو المرحوم الشيخ عابد السدي . وغير متوعة في الإيهام فلا تدخل عليها أداة التعريف لأن دخولها لا يفيد شيئا ، ولا ينقل غير عن إيهامها ٥ حامد مصطفى .

(٢) هذا الحديث في مسلم ، وهو وما بعده إلى آخر الباب في أداء الحج عمن لم يحج لعجز شيخوخة أو زمانة ، وذلك لأن الحج عبادة تعبد الله بها عبادة كالصلاة والصيام . فكل إنسان مكلف مطالب أن يؤديها عن نفسه ، وكان مقتضى ذلك ألا يؤديها أحد عن غيره كالصلاة والصيام ، وبهذا قل بعضهم ، ولكن لما كانت عبادة مالية بدنية وكان إيفاق المال فيها أحد ركنيها كان هناك فرق بينها وبين الصلاة والصيام ، ووجوبها ليس على الفور عند بعض الأئمة فلهذين ولغيرهما قبلت فيها النيابة ولم تقبل في الصلاة والصوم والله أعلم .
وجملة ما يؤخذ من الحديث جواز النيابة في الحج عن العاجز الميئوس منه بهرم أو زمانة أو موت — وأن تكون المرأة نائمة عن الرجل في الحج — وعدم سقوط فريضة الحج عمن عجز عن أدائه بنفسه وقدر على أدائه بغيره كونه وهو مذهب الشافعية — وجواز حج المرأة بلا محرم إذا أمنت على نفسها وتقدمت آراء الفقهاء في هذه المسألة ، وفيه فضلا عن هذا كله ، الإشارة إلى ر الوالدين والقيام بخدمتهما وأداء ماوجب عليها من دين وحج =
(م-٢٥)

دينار ، عن الزهري ، عن سليمان بن يسار ، عن النبي صلى الله عليه وسلم
مثله . وزاد فيه ، فقالت يا رسول الله : فهل ينفعه ذلك ؟ قال : « نعم » ،
كما لو كان عليه دين فقصيته ينفعه ^(١) .

٩٩٣ (أخبرنا) : مالك ، عن الزهري ، عن سليمان بن يسار ، عن
عبد الله بن عباس قال : كان الفضل بن العباس رديف النبي صلى الله عليه
وسلم ، فجاءته امرأة من خثعم تستقيبه ، فجعل الفضل ينظر إليها وهي
تنظر إليه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل إلى الشق
الآخر ، فقالت يا رسول الله : إن فريضة الله تعالى في الحج على عباده ،
أذكركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يثبت على الرحلة ، أفأحج
عنه . ؟ قال : « نعم » وذلك في حجة الوداع ^(٢) .

== وغيرها — وليس في قولها أن فريضة الحج أذكركت أبي شيخاً كبيراً ما يفيد أن الحج لوجب
على الإنسان قوماً ثم تأخر في الأداء لا يؤدي عنه بدليل حديث طاووس الآلي ، أن امرأة
أتت النبي صلى الله عليه وسلم وقالت : أن أمي ماتت وعليها حج فقال حجني عن أمك فسكنا
تجاوز النيابة في الحج للعجز تجوز للموت وإن قضى الميت سنين قادراً على أداء هذه الفريضة .
وقد أشرنا إلى أن النيابة في الحج مسألة خلافية ، والجمهور ومنهم الشافعية والخنفية على
جواز النيابة في الحج لموت أو عجز ، وقال مالك والليث : لا نيابة في الحج إلا عن مات
ولم يحج حجة الإسلام ، وحكى عن النخعي وبعض السلف أنها غير جائزة لأعن ميت ولا عن
حي عاجز ، وهذا مروى عن مالك أيضاً . ومذهب الشافعي أن ذلك واجب في تركته
وعنده يجوز للعاجز الإنابة في حج التطوع على أصح القولين .

(١) فقضيته هكذا روى بإثبات الباء ، وهي لغة بعض العرب ، وهذه الرواية مرسلة
لسقوط ابن عباس منها .

(٢) يؤخذ من هذا الحديث جواز الارداق على البداية إذا كانت مطيعة — وجماع صوت ==

٩٩٤ (أخبرنا) : مسلم بن خالد الزنجي ، عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس حدثني : سليمان بن يسار ، عن ابن عباس ، عن الفضل بن عباس أن امرأة من خثعم قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أبي قد أذركته فريضة الله عليه في الحج ، وهو شيخ كبير ، لا يستطيع أن يستوي على ظهر بعيره ، قال : « فحجني عنه » .

٩٩٥ (أخبرنا) : عمرو بن أبي سلمة ، عن عبد العزيز بن محمد ، عن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي ، عن زيد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبيد الله بن أبي رافع ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وكل منى متحر ، ثم جاءته امرأة من خثعم ، قالت : إن أبي شيخ قد أفند وأذركته فريضة الله على عباده في الحج ، ولا يستطيع أدائها ، فهل يجزي أن أودعها عنه ؟ قال : نعم » ^(١) .

= المرأة الأجنبية لحاجة كالاستفتاء والبيع والشراء وغيرها ، وتحريم النظر إلى الأجنبية وإزالة التكرار باليد لمن قرأ على ذلك — هذا وختم كجعفر — أبو قبيلة من معد هكدا في القاموس المحيط — وفي اللسان وختم « اسم قبيلة ، وهو خثعم بن أنمار من اليمن ويقال هم من معد صاروا باليمن أحرار وقوله حجة اوداع بكسر الحاء وفتحها خطأ لأن المرة والهيئة عن هذه المائدة بالكسر كما تبين سابقاً .

(١) ورد هذا الحديث في الأصل مسجناً ومحرراً فكلمة قال كانت سافطة منه وكلمة أفند كانت فيه أفند ، وزيد في كلمة على فجذباتها منه لأنه لا معنى لها ولا وجود لها في النسخة المطبوعة فاستقام الحديث بعد تلافى هذه الأخطاء ، وفهم معناه وأصلها والحد فلهذا والتحرر بفتح الحاء مكان التحرر أي كل مكان في منى صالح لأن تدبج فيه الهدايا وأفند : خرف وأخطأ لا كبير .

٩٩٦ (أخبرنا) : سَعِيدُ بْنُ سَالِمٍ ، عَنْ حَنْظَلَةَ : سَمِعْتُ طَاوُوسًا يَقُولُ :
أَتَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةٌ ، فَقَالَتْ : إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا حَجٌّ
فَقَالَ : « حُجِّي عَنْ أُمِّكِ » .

٩٩٧ (أخبرنا) : الشافعي ، وذكر أنه مالك ، أو غيره ، عن أيوب ، عن
ابن سيرين ، عن ابن عباس ، أن رجلاً أتى النبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ
يا رسولَ الله : إِنَّ أُمِّي عَجُوزٌ كَبِيرَةٌ ، لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَرْكَبَ عَلَى الْبَعِيرِ
وَإِنْ رَبَطْتُهَا خِفْتُ أَنْ تَمُوتَ ، أَفَأُحِجُّ عَنْهَا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « نَعَمْ » .

٩٩٨ (أخبرنا) : مالكٌ وغيره ، عن أيوب ، عن ابن سيرين ، أن رجلاً
جَمَلَ عَلَى نَفْسِهِ إِلَّا يَبْلُغُ أَحَدٌ مِنْ وَلَدِهِ الْحَلَبَ فَيَحْلُبُ فَيَشْرِبُ وَيَسْقِيهِ
مَعَهُ إِلَّا حَجَّ وَحَجَّ بِهِ مَعَهُ فَيَبْلُغُ رَجُلٌ مِنْ وَلَدِهِ الَّذِي قَالَ الشَّيْخُ ، وَقَدْ
كَبِرَ الشَّيْخُ ، فَجَاءَ ابْنُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ الْخَبَرَ ،
فَقَالَ : إِنَّ أَبِي قَدْ كَبِرَ ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَحُجَّ ، أَفَأُحِجُّ عَنْهُ ، فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « نَعَمْ » .

٩٩٩ (أخبرنا) : مسلمٌ ، عن ابن جرير ، عن عطاء سمع النبيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رجلاً يقولُ : لَيْلَتِكَ عَنْ فُلَانٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« إِنْ كُنْتَ حَبَجْتَ قَلْبَ عَنْهُ ، وَإِلَّا فَالْحَجَّ عَنْ نَفْسِكَ ، ثُمَّ اخْجُجْ عَنْهُ » (١)

(١) ما أحسن أدب الرسول وأحكمه فان من قلة العقل والدوق أن تؤدي واجب غيره
وأنت مهمل هذا الواجب فأحرى بمن يؤدي واجب غيره أن يؤدي واجب نفسه أولاً فليس
لأحد أن يحج عن غيره إذا كان لم يحج عن نفسه وعرضني في هذا قول الشاعر :

١٠٠٠ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن أَيُّوبَ ، عن أَبِي قِلَابَةَ ، قال : سَمِعَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَجُلًا يَقُولُ : كَيْفَ عَنْ شُبْرُمَةَ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَيْحَكَ ، وَمَا شُبْرُمَةُ ؟ قَالَ : قَدْ كَرَّ قِرَابَةٌ لَهُ ، فَقَالَ : أَحَبَبْتُ عَنْ نَفْسِكَ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَأَحْبَبْتُ عَنْ نَفْسِكَ ، ثُمَّ أَخْبَجَ عَنْ شُبْرُمَةَ .

١٠٠١ (أخبرنا) : عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ ، عن أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَيْمَةَ ، وَخَالِدِ الْحَذَّاءِ ، عن أَبِي قِلَابَةَ ، عن ابْنِ عَبَّاسٍ ، أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ : كَيْفَ عَنْ شُبْرُمَةَ ، فَقَالَ : وَيْلَكَ وَمَا شُبْرُمَةُ ؟ فَقَالَ أَحَدُهُمَا قَالَ الْآخَى ، وَقَالَ الْآخَرُ قَدْ كَرَّ قِرَابَةٌ . فَقَالَ أَحَبَبْتُ عَنْ نَفْسِكَ ؟ فَقَالَ : لَا ، قَالَ : فَاجْعَلْ هَذِهِ عَنْ نَفْسِكَ ، ثُمَّ أَخْبَجَ عَنْ شُبْرُمَةَ .

الباب الحادي عشر في مسائل متفرقة من كتاب الحج

١٠٠٢ (أخبرنا) : سُفْيَانُ ، عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ ، عن أَبِيهِ ، عن عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرِفَ ، أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا حِضْتُ ، فَقَدْ خَلَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي ، فَقَالَ : « مَا لَكَ أَنْفِستِ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، فَقَالَ : إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَقْضِي مَا يَقْضِي

كنازكته معها بالمرأ . • وملحفة يرض أخرى جناحها

ويؤيده الحديثان الآتيان وفيهما زيادة أن الحجوج له قريب الحاج وقد أفاد أنه لا فرق في هذا الحكم بين القريب والغريب فالواجب أن تؤدي أولاً عن نفسك ثم تؤدي عن شئت بعد ذلك من القرباء والغرباء اهـ

الْحَاجَّ ، غَيْرَ إِلَّا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ ، قالت : وَضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ الْبَقَرِ (١) .

١٠٠٣ (أخبرنا) : مالك ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، أَنَّهَا قَدِمَتْ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطُفْ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « أَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجَّ غَيْرَ إِلَّا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي » .

(١) قولها لا ترى إلا الحج أي لا اعتقد أننا عزم إلا بالحج لأننا كنا نظن امتناع العمرة في أشهر الحج « حتى إذا كنا يسرف » سرف بوزن كنف موضع بين مكة والمدينة بقرب مكة على أميال مائة أو سبعة أو تسعة أو اثني عشر هكذا ذكر النووي وابن منظور والمك لتعجب لسعة الفرق بين هذه الأقوال ولكن زول عجيبك إذا عرفت أنها مفاسد تقريبية على قدر زمانهم وعلمهم ومعروف أنهم كانوا على حالة من البداوة لبس فيها شيء من أدوات الساحة المروقة الآن — هذا وسرف لك صرفه إن قدرته اسم مكان ومنعه إن قدرت البقعة وقوله « انفس » بفتح النون وضمها لغتان مشهورتان والأولى أفصح والفاء فيهما مكسورة — والمعنى أحضت ؟ وأما النفس بمعنى الولادة فيقال منه نفست بضم النون لا غير هكذا ذكر النووي في شرح مسلم والذي في اللسان يخالفه بأنه قال ونفست المرأة (بضم النون) ونفست بكسر الفاء نقاما ونفاسة وهي نفاء : ولدت ثم قال يقال نفست ونفست فأما الحوض فلا يقال فيه إلا نفست بفتح النون — يقال نفست المرأة تنفس بالفتح إذا حاضت ومثله في الصباح .

وقوله « هذا شيء كتبه الله على بنات آدم » تسلية لها وتخفيف لأهلها ، أي أمر عام تشترك فيه جميع النساء كالبول والغائط فلا يتنسى ولا يحزني « فافعل ما يقضي الحاج » أي اصنعي ما يصنع الحاج « غير الا تطوفي بالبيت حتى تغتسلي وفي رواية حتى تطهري » أي افعلي ما شئت من أعمال الحج عدا الطواف بالبيت — هذا ظاهر في أن الحائض والنفساء والمحدث والحائض تصح منهن أفعال الحج وأقواله ما عدا الطواف وركنبه فلا مانع من وقوفهم بحرفات مثلا . وقولها « وضحي رسول الله بالبقرة » محمول على أنه صلى الله عليه وسلم استأذنهن في ذلك إذ التضحية عن الإنسان لا يجوز إلا بأذنه .

١٠٠٤ (أخبرنا) : مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة وذَكَرَتْ إِحْرَامَهَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَنَّهَا حَاضَتْ ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَقْضِيَ مَا يَقْضِي الْحَاجُّ ، غَيْرَ الْأَطْوَفِ بِالْبَيْتِ ، وَلَا تُصَلِّي حَتَّى تَطْهُرَ .

١٠٠٥ (أخبرنا) : مسلم ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة : « طَوِّفِي بِالْبَيْتِ ، وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ يَكْفِيكَ حَجُّكَ وَعُمْرَتُكَ » (١)

١٠٠٦ (أخبرنا) : ابن عيينة ، عن ابن أبي مجشع ، عن عطاء ، عن عائشة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله . وَرُبَّمَا قُلَّ سُفْيَانُ ، عن عطاء ، عن عائشة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة مثله .

١٠٠٧ (أخبرنا) : مالك ، عن عروة بن أذينة ، قال : خَرَجْتُ مَعَ جَدَّةٍ لِي عَلَيْهَا مَشْيٌ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ حَتَّى إِذَا كَانَتْ بَيْنَهُمَا الطَّرِيقَ عَجَزَتْ فَسَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ ، فَقَالَ : مَرُّهَا فَلْتَرْكَبْ ، ثُمَّ لَمْ تَمْشِ مِنْ حَيْثُ عَجَزَتْ ، قَالَ مَالِكٌ : وَعَلَيْهَا هَدْيٌ (٢)

(١) أي أن الطواف بالبيت والمعى بين الصفا والمروة لا يتكرران لمن نوى الحج والعمرة بل يكفيه أداؤها مرة واحدة عن الحج والعمرة . (٢) كان الأولى بهذا الحديث أن يذكر في باب النذر فإنه منه في الصحيح وعلاقته بالحج واضحة فقد ذكره هنا لأوهم الأسباب كما يقولون — ويؤيد هذا وروده في الموطأ ومسلم في باب النذر — ولفظه في الأول عن عروة بن أذينة الذي أنه قال خرجت مع جدّة في علمها مشى إلى بيت الله حتى إذا كُنِيَ بعض الطريق عجزت فأرسلت مولى لها يسأل عبد الله بن عمر فخرجت معه فسأل عبد الله بن عمر —

== فقال عبد الله بن عمر مرها فلتركب ثم لمشي من حيث عجرت قال يحيى وصحبت مالك يقول
 وارى عليها مع ذلك الهدى — فظاهر عبارة الموطأ والمستند أن على من نذر أن يمشى إلى
 بيت الله الوقوف بنذره والذهاب إلى البيت الحرام ماشياً فإن عجز عن المشى ركب وعليه متى
 قدر أن يعود فيمشى المسافة التي ركبها لقوله ثم لمشي من حيث عجرت أى بعد المسافة التي
 ركبها ماشياً وعليه مع ذلك هدى لقول مالك وارى عليها مع ذلك الهدى وإنما وجب الوقوف
 بهذا النذر لأنه عادة لأن المسألة فيمن نذر أن يمشى ماشياً — وأما إعادة مشى المسافة التي
 ركبها ملوفاً بما نذر لأنه نذر أن يقطع المسافة ماشياً فإذا طرأ عليه العجز أعين له الركوب
 للضرورة ، فإذا زالت الضرورة عاد الواجب فشغل ذمته فينخلص منه بالمشى الذى التزمه وأما
 وجب الهدى جبراً لخلاله بما التزم ولو قيل إنه اضطر إلى الركوب اضطراراً وقد جبر النقص الهدى
 طرأ على وقائه بإعادته قطع المسافة ماشياً فلا وجه للوجوب لكان وجبها ولذا قال النووي في شرح
 مسلم : وهذا الذى ذكرناه من وجوب الهدى هو راجع القولين للشافعى — وبه قال جماعة —
 والقول الثانى لا دم عليه بل يستحب الدم . وفي حديث عقبة بن عامر نذرت أختى أن تمشى
 إلى بيت الله حافية فأمرتنى أن استغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغنىته فقال لمشي
 ولتركب ومعناه مشى وقت قدرتها على المشى وتركب إذا عجزت عن المشى أو لحقتها مشقة
 ظاهرة — وأما الحلفاء الذى التزمته فليس بواجب عليها بل لها لبس الثعلين وقد ورد حديث
 أخت عقبة هذا فى سنن أبى داود قال إن أختى نذرت أن تمشى ماشية وأنها لا تطيق ذلك
 فقال رسول الله إن الله غنى عن مشى أختك فلتركب ولهدى بدنة — فترى الفرق واضحة بين
 ما أوجبته عبارة مستندنا وعبارة الموطأ من الجمع بين وجوب الأهداء وإعادة المشى بعد
 القدرة وعبارة حديث مسلم الحالية من الأمرين — وعبارة أبى داود الموجبة للأهداء . ولهذا
 اختلفت المذاهب فيما يجب فى هذه الحالة — ففى الموطأ حديث مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال
 كان على مشى فأصابته خاصرة ، وحج فى خاصرته وقيل وحج فى السكيتين « فركبت حتى
 أتيت مكة فسألت عطاء بن أبى رباح وغيره فقالوا عليك هدى فلما قدمت المدينة سألت
 علماءها فأمروني أن أمشى مرة أخرى من حيث عجرت فمشيت قال يحيى وصحبت مالك
 يقول الأمر عندنا فيمن يقول على مشى إلى بيت الله أنه إذا عجز ركب ثم عاد فمشى من
 حيث عجز فإن كان لا يستطيع المشى فليمش ما قدر عليه ثم ليركب وعليه هدى بدنة أو
 بقرة أو شاة إن لم يجد إلاهى — والواجب فى نذر المشى إلى بيت الله فى العمرة أن يمشى
 حتى يسعى بين الصفا والمروة فإذا سعى فقد فرغ من نذره — وفى الحج أن يمشى حتى يفرغ
 من المسالك كلها قال مالك ولا يكون مشى إلا فى حج أو عمرة أى لا يكون نذر المشى
 واجب الوقوف إلا فى الحج والعمرة .

الكتاب الثاني عشر في فضائل المدينة وما فيها منها

١٠٠٨ (أخبرنا) : مَنْ لَا أَتَهُمْ ، حَدَّثَنِي : اشعاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ الْأَسْوَدِ
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمَدِينَةُ بَيْنَ عَيْنِي السَّمَاءِ وَعَيْنِ
بِالشَّامِ وَعَيْنِ بِالْيَمَنِ وَهِيَ أَقْلُ الْأَرْضِ مَطَرًا » .

١٠٠٩ (أخبرنا) : مَنْ لَا أَتَهُمْ . أَخْبَرَنِي : زَيْدُ بْنُ أَوْفَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْهَاشِمِيِّ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَسْكَنْتُ أَقْلَ الْأَرْضِ مَطَرًا وَهِيَ بَيْنَ
عَيْنِي السَّمَاءِ وَعَيْنِ بِالْيَمَنِ وَعَيْنِ بِالْيَمَنِ » (١) .

١٠١٠ (أخبرنا) : مَنْ لَا أَتَهُمْ . أَخْبَرَنِي سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يُوشِكُ أَنْ تَطْرُقَ الْمَدِينَةَ مَطَرًا
لَا يُكِنُّ أَهْلُهَا الْبُيُوتَ وَلَا يَكْنِيهِمْ إِلَّا مِظَالُ الشَّعْرِ » (٢) .

١٠١١ (أخبرنا) : مَنْ لَا أَتَهُمْ . أَخْبَرَنِي : صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ أَنَّ النَّبِيَّ

(١) العين : السحاب في اللسان العين من السحاب ما أقبل عن القبلة أي قبلة العراق -
والعين مطر أيام لا ينقطع وقيل هو المطر يدوم خمسة أيام أو ستة أو أكثر لا يقلع اه -
والمراد أنها بين سحابي هذين المسكنين أو مطريهما أي أنها ابتعدت بوضعها ومكانها من
مساقط المطر فلم تتصل بالشام ولا باليمن اللذين يكثر فيهما المطر - لذا قل مطرها وهذا
الحكم ليس خاصا بالمدينة بل يشمل سائر بلاد الحجاز والله أعلم اه - حامد مصطفى

(٢) لا يكتفيهم المظال الشعر جمع مظلة يريد بيوت الشعر لأن بيوت المدر يذيقها المطر
الغزير ويهدمها وقد فسرت الرواية الأخرى بدوام أربعين ليلة وأقل من هذا كاف في هدم
بيوت المدر كما نشاهد في قرانا المصرية - وهو أخبار منه صلى الله عليه وسلم بما سيوقع وهو
ضرب من الإعجاز لأنه كان يقع كما أخبر به .

صلى الله عليه وسلم قال : « يُصِيبُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ مَطَرٌ لَا يُكِنُّ أَهْلَهَا يَنْتُ مِنْ مَدْرٍ ^(١) .

١٠١٢ (أخبرنا) : من لا أتهم ، حدثني : يونس بن جبير ، عن أبي أمامة ابن سهل بن حنيف عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه قال : تُوشِكُ الْمَدِينَةُ أَنْ يُصِيبَهَا مَطَرٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً لَا يُكِنُّ أَهْلَهَا يَنْتُ مِنْ مَدْرٍ .

بِعَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَوْفِيقِهِ وَبِرَكَّةِ رَسُولِهِ الْكَرِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَمَّ قِسْمُ الْعِبَادَاتِ وَهُوَ يَحْتَوِي عَلَى الْفِئَةِ وَاثْنَيْ عَشَرَ حَدِيثًا
وَبِإِيجَازِ قِسْمِ الْمَعَامَلَاتِ

(١) المَدْرُ قِطْعُ الطِّينِ الْيَابِسِ وَقِيلَ الطِّينُ الْعَلَّاقُ الَّذِي لَا رَمْلَ فِيهِ وَاحِدَتُهُ مَدْرَةٌ .

الكشاف

لقسم العبدات

الرقم السلسل للاحاديث	صفحة	الباب
١٤- ١	١٦- ١٢	باب الايمان
٢٣- ١٥	١٨- ١٦	كتاب العلم
٣٤- ٢٤	٢١- ١٩	كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة
	٢١	كتاب الطهارة وفيه عشرة أبواب
٤٢- ٣٥	٢٣- ٢١	الباب الاول : في المياه
٥٦- ٤٣	٢٦- ٢٣	الباب الثاني : في الانجاس
٦٢- ٥٧	٢٧- ٢٦	الباب الثالث : في الآنية والهداية
٦٦- ٦٣	٢٩- ٢٨	الباب الرابع : في آداب الخلاء
٨٢- ٦٧	٣٣- ٢٩	الباب الخامس : في صفة الوضوء
٩٧- ٨٣	٣٦- ٣٤	الباب السادس : في نواقض الوضوء
١١٤- ٩٨	٤٠- ٣٧	الباب السابع : في احكام الغسل
١٢٦- ١١٥	٤٣- ٤٠	الباب الثامن : في المسح على الخفين
١٣٦- ١٢٧	٤٥- ٤٣	الباب التاسع : في التيمم
١٤٣- ١٣٧	٤٩- ٤٥	الباب العاشر : في احكام الحيض
	٤٩	كتاب الصلاة وفيه ثلاثة وعشرون بابا
١٧٢- ١٤٤	٥٨- ٤٩	الباب الاول : في مواقيت الصلاة
١٨٥- ١٧٣	٦٣- ٥٨	الباب الثاني : في الاذان
١٩٧- ١٨٥	٦٧- ٦٣	الباب الثالث : في شروط الصلاة
٢٠٢- ١٩٨	٦٩- ٦٧	الباب الرابع : في المساجد
٢٠٥- ٢٠٢	٧٠- ٦٩	الباب الخامس : في سترة المصلي
٢٩٢- ٢٠٦	١٠١- ٧٠	الباب السادس : في صفة الصلاة
٢٤٤- ٢٩٢	١١٦- ١٠١	الباب السابع : في الجماعة واحكام الامامة

الباب	صفحة	الرقم المسلسل للأحداث
الباب الثامن : فيما يمنع فعله في الصلاة وما يباح فيها	١١٦-١٢٠	٣٥٣-٣٥٥
الباب التاسع : في سجود السهو	١٢٠-١٢٢	٣٥٨-٣٥٩
الباب العاشر : في سجود التلاوة	١٢٢-١٢٤	٣٦٧-٣٦٩
الباب الحادي عشر : في صلاة الجمعة	١٢٤-١٥١	٤٣٧-٤٦٨
الباب الثاني عشر : في صلاة العيدين	١٥١-١٦٠	٤٦٧-٤٦٨
الباب الثالث عشر : في الاضاحي	١٦٠-١٦٣	٤٧٤-٤٦٨
الباب الرابع عشر : في صلاة الكسوف	١٦٣-١٦٨	٤٨٥-٤٧٥
الباب الخامس عشر : في صلاة الاستسقاء	١٦٨-١٧٢	٤٩٦-٤٨٦
الباب السادس عشر : في الدعاء	١٧٢-١٧٦	٥٠٥-٤٩٧
الباب السابع عشر : في صلاة الخوف	١٧٦-١٧٩	٥١١-٥٠٦
الباب الثامن عشر : في صلاة المسافر	١٧٩-١٨٩	٥٣٧-٥١٢
الباب التاسع عشر : في التهجد	١٨٩-١٩١	٥٣٩-٥٣٨
الباب العشرون : في الوتر	١٩١-١٩٦	٥٥٢-٥٤٠
الباب الحادي والعشرون : في قضاء العوائت	١٩٦-١٩٨	٥٥٤-٥٥٣
الباب الثاني والعشرون : في صلاة المريض	١٩٩	٥٥٥
الباب الثالث والعشرون : في صلاة الجنائز واحكامها	١٩٩-٢١٨	٦٠٣-٥٥٦
كتاب الزكاة وفيه خمسة أبواب	٢١٨	
الباب الأول : في الامريها والتهديد الخ	٢١٨-٢٣١	٦٣٥-٦٠٤
الباب الثاني : فيما يجب اخذه من رب المال الخ	٢٣١-٢٤٣	٦٦٢-٦٣٦

الرقم المسلسل للاحداث	صفحة	الباب
٦٦٩- ٦٦٣	٢٤٧-٢٤٤	الباب الثالث : فيمن تحل له الزكاة الخ
٦٧٤- ٦٧٠	٢٤٩-٢٤٨	الباب الرابع : في الركاز والاعدان
٦٨٤- ٦٧٥	٢٥٤-٢٥٠	الباب الخامس : في صدقة الفطر
	٢٥٥	كتاب الصوم : وفيه خمسة أبواب
٦٩٦- ٦٨٥	٢٦٢-٢٥٥	الباب الاول : فيما يقيد الصوم الخ
٧٠٨- ٦٩٧	٢٦٧-٢٦٢	الباب الثاني : فيما جاء في صوم التطوع
٧١٩- ٧٠٩	٢٧٢-٢٦٧	الباب الثالث : فيما جاء في صوم المسافر
٧٢٤- ٧٢٠	٢٧٩-٢٧٢	الباب الرابع : في احكام متفرقة
٧٣٥	٢٧٩	الباب الخامس : في الاعتكاف
	٢٨٠	كتاب الحج وفيه اثنا عشر بابا
٧٤٨- ٧٣٦	٢٨٦-٢٨٠	الباب الاول : فيما جاء في فرض الحج الخ
٧٦٨- ٧٤٩	٢٩٤-٢٨٦	الباب الثاني : في مواقيت الحج الخ
٧٦٩	٢٩٥	الباب الثالث : في فضل مكة
٧٩٩- ٧٧٠	٣٠٧-٢٩٦	الباب الرابع : فيما يلزم المحرم الخ
٨٧٠- ٨٠٠	٣٢٧-٣٠٨	الباب الخامس : فيما يباح للمحرم الخ
٩٥٣- ٨٧١	٣٦٨-٣٢٨	الباب السادس : فيما يلزم الحاج الخ
٩٧٤- ٩٥٤	٣٧٨-٣٦٨	الباب السابع : في الافراد والقران
٩٨٢- ٩٧٥	٣٨١-٣٧٩	الباب الثامن : فيما جاء في العمرة
٩٩١- ٩٨٢	٣٨٤-٣٨١	الباب التاسع : في احكام المحصر الخ
١٠٠١- ٩٩٢	٣٨٩-٣٨٥	الباب العاشر : في الحج عن الغير
١٠٠٧-١٠٠٢	٣٩٢-٣٨٩	الباب الحادي عشر : في مسائل متفرقة
١٠١٢-١٠٠٨	٣٩٤-٣٩٣	الباب الثاني عشر : في فضائل المدينة

مطبوعات

مكتب نشر الثقافة الإسلامية

من أقدم عصورها إلى الآن

لؤيسه ومديره السيد عزت المطار الحسيني

تأسس المكتب سنة ١٣٥٧ هـ

القاهرة : شارع محمد طه . درب الطواشي ٨ بجوار دار الكتب الملكية المصرية

الكتب التي نشرت بقلم ، وتقديم ، وتعليق

مولانا العلامة الجليل ، بقية السلف الصالح ، المحدث الكبير

صاحب الفضيلة

الشيخ محمد زاهد بن الحسن الكوثري

وكيل المشيخة الإسلامية في الخلافة العثمانية سابقاً

كشف اسرار الباطنية واخبار الفرامطة

للجنة في مباحث الوجود

التبصير في الدين

التبصير

قانون التأويل

الثمره البهية في الصحابة البدرية

الاتصار والترجيح للمذهب الصحيح

تأنيب الخطيب

العالم والمتعلم

احاديث الموطأ

العقل وفضله

الحقائق في الفلسفة العالية

لمحمد مالك الجادى الجاني

لابراهيم الحلبي المذاري

لابي المظفر الاسفرايني

لابن حزم الاندلسي

للقراني

للشيخ سالم الحفني

ليوسف بن قرغل

لمولانا الكوثري

لترمذي البلخي

لدارقطني

لابن ابى الدنيا

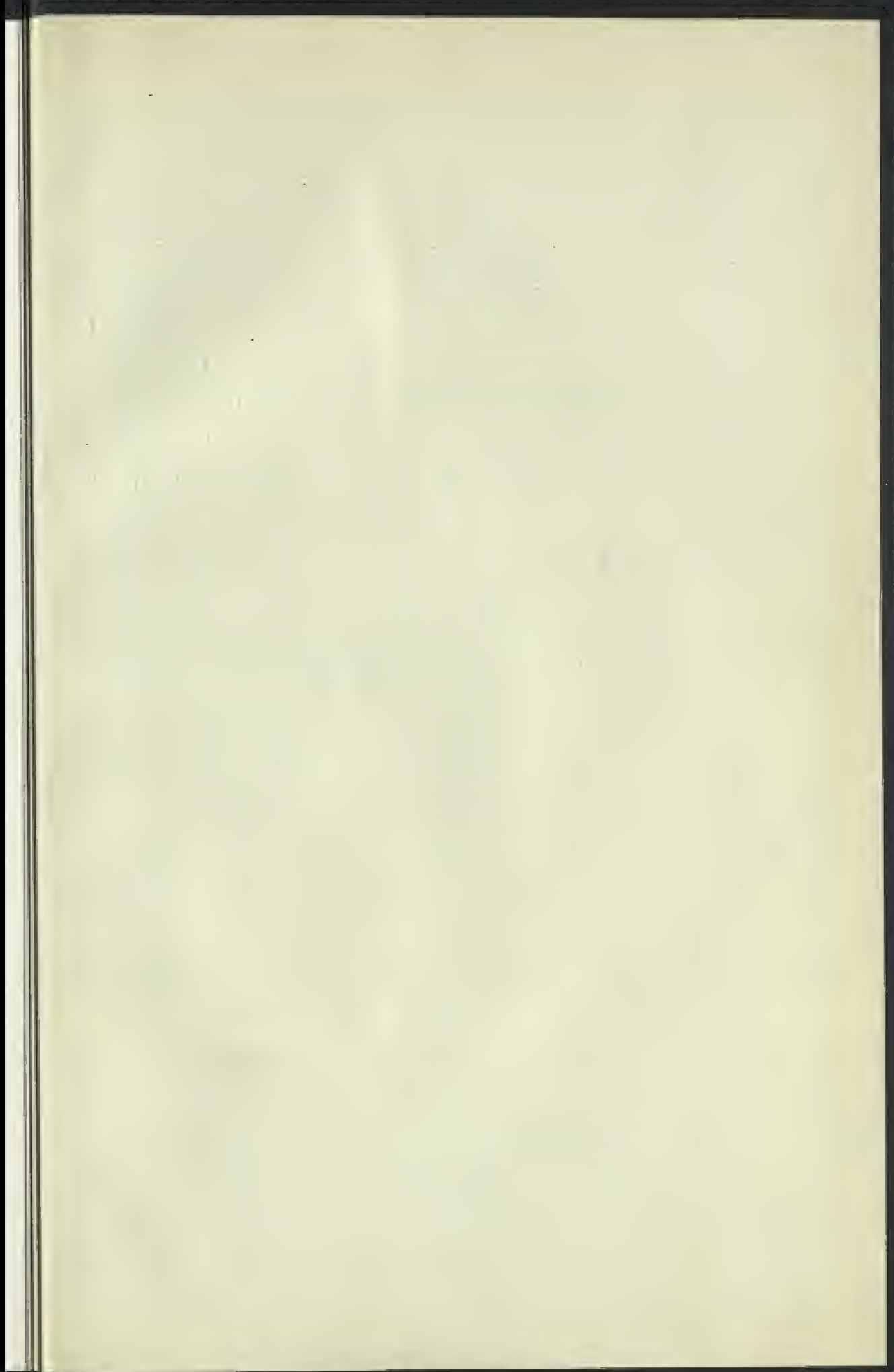
للبطلوسي

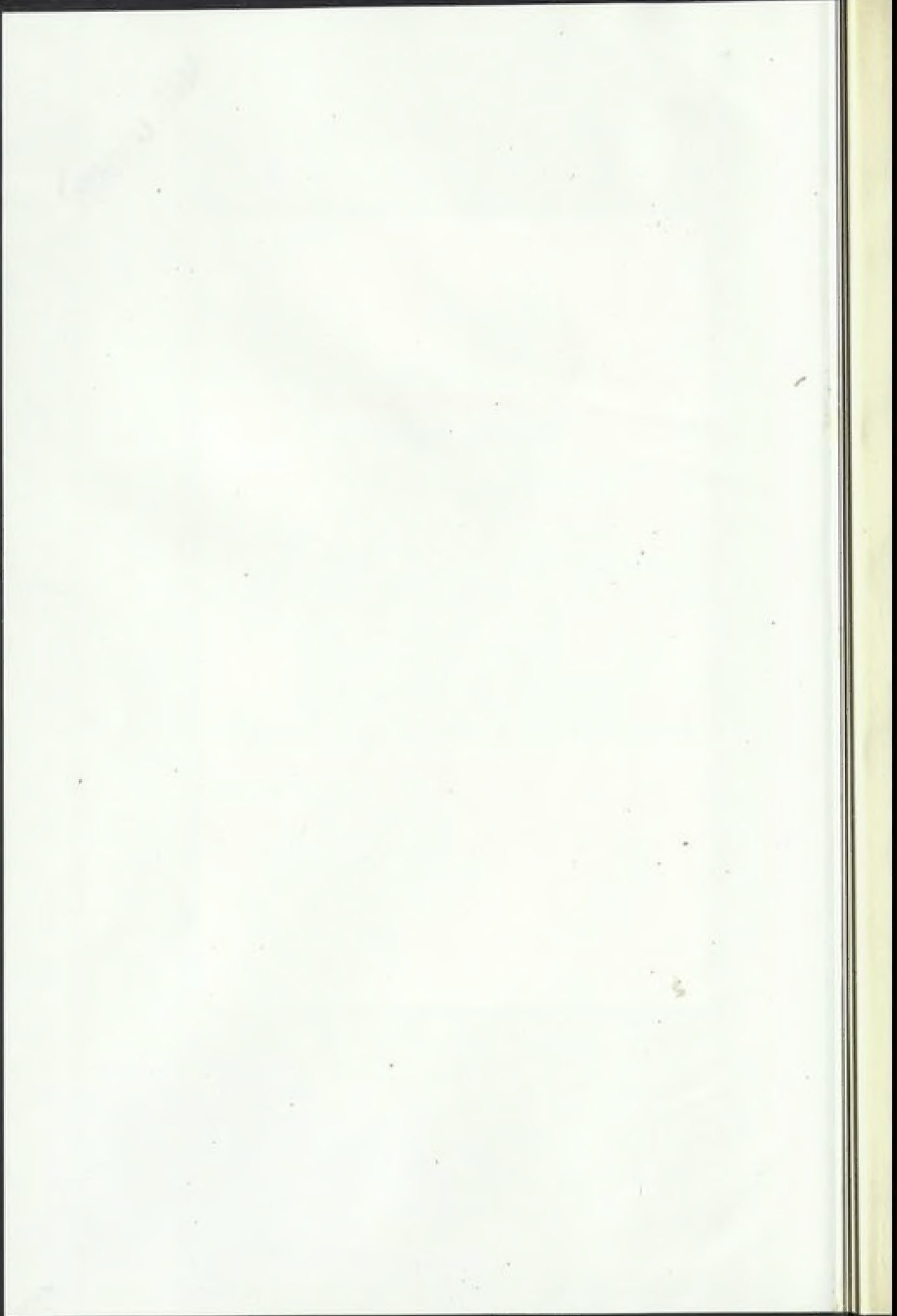
للدواني	حقيقة الانسان
لمولانا الكوثري	رفع الاشتباه
لابي شامة المقدسي	تراجم رجال القرنين أو ذيل الروضتين
لابن طيفور	كتاب بغداد
لبغدادي	الفرق بين الفرق
لابي الحسين الملقبي	التنبيه والرد على أهل الاهداء والبدع
لديلمي	قواعد عقائد آل محمد الباطنية
للإمام الباقلاني	الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به

تطلب هذه المطبوعات وغيرها من مطبوعاتنا من مكتبة

الأستاذ محمد نجيب أمين الخانجي
صاحب مكتبة الخانجي بشارع عبد العزيز بالقاهرة
ت ٤٣١٤٨ - ب ١٣٧٥

طبعة السعادة بمصر





AUB. LIBRARY

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



00500634

